

اضافہ و اصلاح شدہ جدید ایڈیشن

باسمہ تعالیٰ

سلسلہ اسلامی مہینوں کے فضائل و احکام

ماہِ صَفَرِ اور توہم پرستی



مؤلف

مفتی محمد رضوان

ادارہ خفراں راولپنڈی پاکستان

ہامہ تعالیٰ

(اضافہ اصلاح شدہ جدید ایڈیشن)

(سلسلہ اسلامی معنیوں کے فضائل و احکام)

ماہِ صفر اور توہمِ پرستی

قری و اسلامی سال کے دوسرے مہینے "صفر" سے متعلق شرعی احکامات، جاہلانہ خیالات، زمانہ جاہلیت کے توہمات اور نظریات اور ان کا رد، موجودہ دور کی سیکڑوں توہم پرستیاں، اور زمانہ جاہلیت سے ان کا تعلق۔ اور اس سلسلہ میں اسلامی تعلیمات و ہدایات۔

مؤلف

مفتی محمد رضوان

مدیر

ادارہ غفران چاہ سلطان راولپنڈی پاکستان

نام کتاب:	ملفوظ اور توہم پرستی
مؤلف:	ملتی محمد رضوان
طبعات و اول:	مصر المنظر ۱۴۲۳ھ - اپریل ۲۰۰۲ء
اشاعت دوم:	شعبان ۱۴۲۷ھ - اگست ۲۰۰۶ء
اشاعت سوم:	محرم ۱۴۳۱ھ - دسمبر ۲۰۱۰ء
طابع و ناشر:	ادارہ غفران، راولپنڈی

ملنے کے پتے

فون: 051-5507270	کتب خانہ ادارہ غفران، جامعہ سلطان علی خیر ۱۷ راولپنڈی، پاکستان۔
فون: 051-5771798	کتب خانہ شیعہ، مین سٹریٹ، کلاں، کلاں روڈ، راولپنڈی
فون: 051-4830451	اسلامی کتاب گھر، خیابان سرسبز، سیکٹر ۲، عظیم مارکیٹ، راولپنڈی
فون: 051-5481489	کتبہ صفحہ، ڈکان نمبر ۱۵، المیدد پلازہ، مصریال روڈ، چوڑی چوک، راولپنڈی
فون: 051-5553248	انجیل بیٹنگ، ہاؤس: افضل داد پلازہ، اقبال روڈ، کھلی چوک، راولپنڈی
فون: 0321-5123698	قرآن محل: اقبال روڈ، اقبال مارکیٹ، کھلی چوک، راولپنڈی
فون: 042-7353255	ادارہ اسلامیات: ۱۹۰، انارکلی، لاہور۔
فون: 0427228272	کتبہ سید احمد شیعہ: 10- انگریز مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔
فون: 042-7232536	کتبہ تاجیہ: الفضل مارکیٹ، ۷، اردو بازار، لاہور۔
فون: 051-2254111	لمت، جلیکشر ڈبک شاپ: شاہ فیصل مسجد، اسلام آباد۔
فون: 041-8715856	کتبہ العارفی: جامعہ اسلامیہ، بھٹن پور، اسلام آباد، میانہ روڈ، فیصل آباد۔
فون: 041-2801919	کتبہ القرآن: رسولی پلازہ، ایمن پورہ بازار، فیصل آباد۔
فون: 048-3226559	کتبہ سراب: انتقال جامعہ صلاح العلوم، چوک سٹالیمین، ٹاؤن، سرگودھا۔
فون: 061-4540513	ادارہ تعلقات اشرافیہ، چوک نورہ، ملتان۔
فون: 061-4514829	ادارہ اشاعت الخیر: شاہین مارکیٹ، بیرون پور، گیٹ، ملتان۔
فون: 021-2631861	ادارہ اشاعت: اردو بازار، کراچی۔
فون: 021-4856701	مکتبہ القرآن: دوکان نمبر 30، گورنمنٹ ریسٹورنٹ، ڈاؤن، کراچی۔
فون: 021-5032020	ادارہ المعارف: جامعہ دارالعلوم، کراچی۔
فون: 0992-340112	کتبہ اسلامیہ: بجلی بازار، لاہور، فیصل آباد۔
فون: 091-2212535	کتبہ سرحد: خیبر بازار، پشاور۔

فہرست

صفحہ نمبر	مطالعین	شمار نمبر
۴	۴	۴
۷	تمہید (از مؤلف) ماہر اور توہم پرستی	۱
۸	ماہر اسلام کا دوسرا ہمینہ	۲
۱۱	”صفر“ کے معنی	۳
۱۱	ماہر کا ”صفر“ نام رکھنے کی وجہ	۴
۹	ماہر کے ساتھ ”مظفر“ لگانے کی وجہ	۵
۱۰	صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات	۶
۱۱	ماہر اور ”نسی“ کی رسم	۷
۱۲	”صفر“ اور بد قالی	۸
۱۱	”صفر“ اور پیٹ کا کیترا	۹
۱۱	”صفر“ اور پیٹ کی بیماری	۱۰
۱۱	”صفر“ اور یرقان	۱۱
۱۲	ماہر صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں	۱۲
۱۱	ماہر اور تیرہ تیزی	۱۳
۱۱	ماہر اور ابتدائی تیرہ دن	۱۴
۱۵	ماہر اور رکات کا آسمانوں سے نزول	۱۵
۱۱	ماہر اور قرآن خوانی	۱۶

۱۵	ماہ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات	۱۷
۱۸	ماہ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید	۱۸
۲۱	صفر کو نحوست یا بُرا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لڑتی ہے	۱۹
۲۳	نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں	۲۰
۳۱	کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟	۲۱
۴۰	نحوست سے متعلق ایک لطیفہ	۲۲
۴۱	ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ	۲۳
۴۲	ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات	۲۴
۵۱	توہم پرستی اور اسلام	۲۵
۵۲	اہل عرب کی مختلف توہم پرستیاں	۲۶
۵۳	بدھگوئی اور بدقالی	۲۷
۵۸	زمانہ جاہلیت میں بدھگوئی اور بدقالی کی مختلف صورتیں	۲۸
۶۱	بدقالی یا بدھگوئی کی کھٹک سے بچنے کی دعاء	۲۹
۶۵	نیک فال کا شرعی حکم	۳۰
۷۲	کہانت	۳۱
۷۴	ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت	۳۲
۷۸	حلتہ کی حقیقت	۳۳
۸۰	حول بیابانی	۳۴
۸۲	ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا	۳۵
۸۸	خضعتی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم	۳۶

۳۷	زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توہم پرستیاں	۹۰
۳۸	موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات	۹۳
۳۹	نجوی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا	۹۳
۴۰	حاضرات کامل کرنا	۹۶
۴۱	قرآن مجید سے فال نکلوانا	۹۷
۴۲	مختلف قسم کے استسجاروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا	۹۸
۴۳	جہات کی باتوں پر یقین کرنا	۱۰۰
۴۴	مخصوص اوقات میں مردوں کی ارواحیں آنے کا عقیدہ	//
۴۵	ہیرو و بزرگ کی سواری یا روح و سایہ آنے کا عقیدہ	۱۰۱
۴۶	ہزار کیا ہے؟	//
۴۷	غیب کی خبریں بتانے والے نجوی اور کاہن وغیرہ کی کمائی حرام ہے	۱۰۲
۴۸	شیخ احمد کا وصیت نامہ	۱۰۳
۴۹	بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ	۱۰۹
۵۰	دولہ شاہ کی چہی کی رسم اور تعدادن	۱۱۵
۵۱	بھنگ، چرس وغیرہ کو ”فقیری بوٹی“ قرار دینا	۱۱۶
۵۲	غیر شرعی چٹہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا	۱۱۷
۵۳	دلائل کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا	۱۱۸
۵۴	مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا	//
۵۵	بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت	۱۱۹
۵۶	سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات	۱۲۰
۵۷	پتھروں کی غلط تاثیرات کا عقیدہ	//

۱۲۰	غیر مذہبی پتھر کی حیثیت	۵۸
۱۲۱	مرد کی بعض چیزوں کو متوحش سمجھنا	۵۹
۱۲۲	اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار	۶۰
۱۲۲	ایک شیعہ کا ازالہ	۶۱
۱۲۳	یہ چیزیں توہم پرستی نہیں	۶۲
//	نظر لگنے کا واقعی وجود ہے	۶۳
۱۵۱	جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے	۶۴
۱۵۳	جادو کا وجود برحق ہے	۶۵
۱۵۳	کشف و کرامات کی حیثیت	۶۶
۱۵۶	تعویذات اور عملیات کی حیثیت	۶۷
۱۵۸	تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت	۶۸
۱۶۵	ماہ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات	۶۹
//	پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۰
۱۶۹	دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۱
۱۷۳	تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۲
۱۸۹	چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات	۷۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمہید

از مؤلف

ماہ صفر اور توہم پرستی

ماہ صفر سے متعلق بندہ کا یہ رسالہ اس سے قبل ”ماہ صفر اور جاہلانہ خیالات“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے، اس مرتبہ تفصیل اور بعض دوسری وجوہات کی بناء پر ”ماہ صفر اور توہم پرستی“ کے عنوان سے شائع ہو رہا ہے۔

اس سے قبل کی اشاعت کے وقت بعض عربی اور اصل مآخذ کی کتب میسر نہ ہونے کی وجہ سے بہت سے مقامات پر اردو یا قلمین کی کتب سے استفادہ پراکتفاء کیا گیا تھا، اس مرتبہ کی اشاعت سے قبل اپنے پاس موجود عربی کتب اور اصل مآخذ اور حتی الامکان احادیث و روایات کی انسانی حیثیت کی طرف مراجعت کی گئی، اور اصل عربی عبارات اور ان کے ضمن میں مفید اضافات شامل کئے گئے اور غیر مستند باتوں کو حذف کر دیا گیا۔

جس کے نتیجہ میں بحمد اللہ تعالیٰ اب یہ رسالہ پہلے کے مقابلہ میں زیادہ مفید و مستند اور ضخیم ہو گیا۔ اب اگر کسی جگہ پہلی اشاعت اور موجودہ اشاعت کے نسخوں میں فرق نظر آئے، تو موجودہ اشاعت والے نسخے کی تحقیق راجح سمجھی جائے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بندہ اور بندہ کے احباب سمیت، جملہ مومنین و مومنات کے لئے دنیا و آخرت کے اعتبار سے نافع و مفید بنائیں۔ آمین۔

محمد رضوان

۲۵/ ذوالحجہ/ ۱۴۳۱ھ ۰۲/ دسمبر/ ۲۰۱۰ء بروز جمعرات

ادارہ غفران، راولپنڈی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ماہِ صفرِ اسلام کا دوسرا مہینہ

”وَصَفَرُ الْمُحْظَرِّ“ اسلامی اعتبار سے سال کا دوسرا مہینہ ہے۔ کیونکہ محرم الحرام کے مہینہ سے اسلامی سال شروع ہوتا ہے اور اس کے ختم ہونے پر صفر کا مہینہ شروع ہو جاتا ہے۔

”صفر“ کے معنی

”مفر“ تین حرفوں کا مجموعہ ہے یعنی ق، ف، ر۔ اس کے لغت (Dictionary) میں کئی معنی آتے ہیں، جن میں سے ایک معنی خالی ہونے کے ہیں۔ ۱۔

ماہِ صفر کا ”صفر“ نام رکھنے کی وجہ

ماہِ صفرؑ کہنے کی ایک وجہ یہ بیان فرمائی گئی ہے کہ صفر کے مسمیٰ نعت میں خالی ہونے کے آتے ہیں اور اس مہینہ میں عرب کے لوگوں کے گھر عموماً خالی رہتے تھے، کیونکہ چار مہینوں (ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم اور ربیع الثانی) میں مذہبی طور پر ان کو جنگ اور لڑائی نہ کرنے اور مذہبی عبادت انجام دینے کا بطور خاص پابند کیا گیا تھا۔ ۲

اور عزم کا مہینہ گزرتے ہی اس جنگجو قوم کے لئے مسلسل تین مہینوں کی یہ پابندی ختم ہو جاتی تھی، لہذا وہ لوگ جنگ، لڑائی اور سفر میں چل دیتے تھے، اور اس کی وجہ سے ان کے گھر خالی ہو جاتے تھے۔

١. **الصفور والصفور والصفور الشبيء العالي** (لسان العرب لابن منظور مادة صفور)

(صفر) صفرًا و صفرًا ، علا يقل صفر البهت من المتاع و صفر الإلاء من الشراب و صفرت يده من المال فهو صفر (المعجم الوسيط ، باب الصاد)

قال : والصفيرُ : الشيء الخالي ، يقال : صفيرٌ صفيرٌ صفوفاً فهو صفيرٌ ، والجميع والذكور والأنثى والواحد فيه سواء (: تهذيب اللغة : ٤ / ١٢٧ هـ)

حضورِ علیؑ سے پہلی شریعتوں میں ان چار بیٹوں کے اندر جہاد و قتال مع کفاران چار بیٹوں کو عربی زبان میں ”انفجر خرم“، یعنی عظمت و احرام والے بیٹے کہا جاتا ہے۔

(تفصیل کے لئے ہماری دوسری تالیف ”ماہرِ مومنین کے فضائل و احکام“ ملاحظہ فرمائیں)

اس کے علاوہ صفر کے معنی اور اس مہینے کا نام صفر کہنے کی اور وجوہات بھی بیان کی گئی ہیں۔ ۱۔

ماہ صفر کے ساتھ ”مظفر“ لگانے کی وجہ

عام طور پر صفر کے ساتھ مظفر یا خیر کا لفظ لگایا جاتا ہے، یعنی کہا جاتا ہے ”صفرالمظفر“ یا ”صفرالخیر“ اس کی وجہ یہ ہے کہ مظفر کے معنی کامیابی و کامرانی والی چیز کے ہیں اور خیر کے معنی نیک اور بھلائی کے ہیں۔

اور زمانہ جاہلیت میں کیونکہ صفر کے مہینے کو منحوس مہینہ سمجھا جاتا تھا، اور آج بھی اس مہینہ کو بہت سے لوگ منحوس بلکہ آسمان سے بلائیں اور آفتیں نازل ہونے والا مہینہ سمجھتے ہیں اور اسی وجہ سے اس مہینے میں خوشی کی بہت سی چیزوں (مثلاً شادی بیاہ وغیرہ کی تقریبات) کو منحوس یا مہیوب سمجھتے ہیں۔ جبکہ اسلامی اعتبار سے اس مہینہ سے کوئی نحوست وابستہ نہیں اور اسی وجہ سے احادیث مبارکہ میں اس مہینہ کے ساتھ نحوست وابستہ ہونے کی سختی کے ساتھ تردید کی گئی ہے۔

اس لئے صفر کے ساتھ ”مظفر“ یا ”خیر“ کا لفظ لگا کر ”صفرالمظفر“ یا ”صفرالخیر“ کہا جاتا ہے تاکہ اس کو منحوس اور شر و آفت والا مہینہ نہ سمجھا جائے بلکہ کامیابی والا اور ہامرا دین خیر کا مہینہ سمجھا جائے۔ اور اس مہینے میں انجام دیئے جانے والے کاموں کو نامراد اور منحوس سمجھنے کا تصور اور نظریہ ذہنوں سے نکل جائے۔

۱۔ صفر: سمي بذلك لعلو بولهم مند، حين يهرجون للفعال والأسفار، يقال: "صفر المكان": إذا خلا وجمع على أصفار كجمل وأجمال (الفسير ابن كثير تحت آيت ۳۶ من سورة التوبة) وهي (المحكم) قال بعضهم سمي صفرًا لأنهم كانوا يمتارون الطعام فيه من المواضع وقال بعضهم سمي بذلك لأصفار مكة من أهلها إذا سافروا وروى عن ربيعة أنه قال سموا الشهر صفرًا لأنهم كانوا يهزون فيه القبال فيهركون من لقوا صفرًا من المتاع وذلك إذا كان صفر بعد المحرم فقالوا صفر الناس منا صفرًا فإذا جمعه مع المحرم قالوا صفران والجمع أصفار وقال القزاز قالوا إنما سموا الشهر صفرًا لأنهم كانوا يخلون البيوت فيه لهرجهم إلى البلاد يقال لها الصفرية يمتارون منها وقيل لأنهم كانوا يهرجون إلى الغارة فبقي بولهم صفرًا (عدة القاري، كتاب الحج، باب التمتع والإفرون والإفراد بالحج وفسخ الحج لمن لم يكن معه هدي)

صفر کے متعلق جاہلیت کے عجیب و غریب توہمات اور خیالات

اسلام سے پہلے جاہلیت کے زمانہ میں ”صفر“ کے متعلق اہل عرب کے مختلف اور عجیب و غریب خیالات اور توہمات تھے اور آج بھی زمانہ جاہلیت سے کچھ ملتے جلتے خیالات اور توہمات پائے جاتے ہیں۔

قرآن و سنت میں ان کو جو تفصیل بیان کی گئی اور محدثین کرام نے قرآن و سنت کی روشنی میں ان توہمات و خیالات کی جو تفصیل بیان فرمائی ہے، اس کا خلاصہ پیش خدمت ہے۔

ماہ صفر اور ”نسئ“ کی رسم

(۱)..... عرب میں پہلے سے یہ معمول چلا آ رہا تھا کہ سال کے بارہ مہینوں میں سے چار مہینے یعنی ”ذوالقعدہ، ذوالحجہ، محرم، ربیعہ“ قاصد ادب و احترام کے مہینے شمار ہوتے تھے۔ ان چار مہینوں کو ”اہم حریم“ کہا جاتا ہے۔ یعنی ایسے مہینے جو کہ حرام ہیں۔ اور حرام سے مراد احترام اور عظمت والے ہیں۔

ان مہینوں میں خون ریزی اور جدال و قتال قطعاً بند کر دیا جاتا تھا۔ اسی لئے لوگ اس زمانہ میں حج و عمرہ اور تجارتی کاروبار وغیرہ کے لئے امن و امان کے ساتھ آزادی سے سفر کر سکتے تھے۔ اس زمانہ میں کوئی شخص اپنے باپ کے قاتل سے بھی چیمڑ چھاڑ نہ کرتا تھا۔ اسلام کے آنے سے ایک مدت پہلے جب عرب کی وحشت و جہالت حد سے بڑھ گئی اور باہمی جدال و قتال میں بعض بعض قبیلوں کی درندگی اور انتقام کا جذبہ کسی آسمانی یا زمینی قانون کا پابند نہ رہا تو ”نسئ“ کی رسم نکالی گئی۔ یعنی جب کسی زور آور قبیلہ کا ارادہ و مجرم کے مہینے میں جنگ کرنے کا ہوا تو ایک سردار نے اعلان کر دیا کہ اس سال ہم نے محرم کو ”اہم حریم“ سے نکال کر اس کی جگہ صفر کو حرام کر دیا۔ پھر اگلے سال کہہ دیا کہ اس مرتبہ پرانے دستور کے مطابق محرم کا مہینہ حرام اور صفر کا مہینہ حلال رہے گا۔ اس

طرح سال میں چار مہینوں کی گنتی تو پوری کر لیتے تھے لیکن ان کی تعیین میں اپنی خواہش کے مطابق رد و بدل کرتے رہتے تھے۔

گویا جاہلیت کے زمانہ میں کافروں کے کفر اور گمراہی کو بڑھانے والی ایک چیز یہ بھی تھی کہ اللہ تعالیٰ کے حلال یا حرام کیے ہوئے مہینہ کو بدل ڈالنے کا حق ایک سردار کو سونپ دیا گیا تھا (تفسیر جہاں نیر)

اسی کی رسم پر قرآن مجید نے اس طرح سخت گرفت فرمائی:

اِنَّمَا النَّسِيءُ ذِى بَاطِلٍ فِى الْكُفْرِ يُضِلُّ بِهٖ الْيَتِيْمَ كَقَوْلِهِمْ جِئُوْنَا بِحُجَّتِنَا اِنْ عَلِمْنَا لَیْسَ بِرَحْمَةٍ مِّنْ رَّبِّنَا لَسَآءُ مَا كُنَّا فَعٰلِیْنَ
وَيَسْعَوْنَ فِى الْغُلُوْلِ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلٰی الْكٰفِرِيْنَ (سورہ مومہ آیت ۳۷)

یعنی: یہ (مہینوں یا اُن کے احترام کا اپنی جگہ سے) ہٹا دینا کفر میں اور ترقی ہے، جس سے (عام) کفار (مزید) گمراہ کئے جاتے ہیں (اس طور پر) کہ وہ اس حرام (احترام والے) مہینہ کو کسی سال (نفسانی غرض سے) حلال کر لیتے ہیں اور کسی سال (جب کوئی غرض نہ ہو) حرام قرار دے دیتے ہیں تاکہ ان مہینوں کی (صرف) گنتی پوری کر لیں جنہیں اللہ نے حرام قرار دے دیا ہے، پھر اللہ کے حرام کئے ہوئے مہینہ کو حلال کر لیتے ہیں۔ ان کے بُرے اعمال ان کے لئے عزیں کر دیئے گئے اور اللہ ایسے کافروں کو ہدایت نہیں دیتا (کیونکہ یہ خود ہدایت کے راستہ پر آنا نہیں چاہتے) (ایمان القرآن نمبر)

فائدہ: عرب کے مشرکین نے ان مہینوں کے آگے پیچھے کرنے کو یہ سمجھا تھا کہ اس طرح ہماری نفسانی اغراض فوت نہ ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل بھی ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ تمہارا مہینوں کو موخر کرنا اور اپنی جگہ سے ہٹا دینا کفر میں اور زیادتی ہے، جس سے ان کفار کی گمراہی اور بڑھتی ہے کہ وہ احترام والے مہینہ کو کسی سال تو احترام والا قرار دے دیں اور کسی سال اس کی خلاف ورزی کو حلال کر لیں۔

اللہ تعالیٰ نے واضح فرما دیا کہ صرف گنتی پوری کر لینے سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل نہیں ہوتی بلکہ جو

عقلم جس مہینے کے لئے دیا گیا ہے اسی مہینے میں اس کو چھوڑ کر نا ضروری ہے (معارف القرآن، ج ۱۰)

”صفر“ اور بدقالی

(۲)..... زمانہ جاہلیت میں لوگوں کا صفر کے متعلق یہ گمان تھا کہ اس ماہ میں بکثرت مصیبتیں، آفتیں، نازل ہوتی ہیں۔

اور یہ مہینہ غم و غم، پریشانیوں اور مصائب والا ہے، نیز اہل عرب صفر کا مہینہ آنے سے بدقالی بھی لیا کرتے تھے۔

”صفر“ اور پیٹ کا کیرا

(۳)..... بعض اہل عرب کا یہ گمان تھا کہ صفر سے مراد وہ سانپ ہے جو انسان کے پیٹ میں ہوتا ہے اور بھوک کی حالت میں انسان کے ڈستا اور کاٹتا ہے، اور بھوک کی حالت میں جو تکلیف ہوتی ہے وہ اسی کے ڈسنے سے ہوتی ہے۔

”صفر“ اور پیٹ کی بیماری

(۴)..... بعض اہل عرب کا یہ نظریہ تھا کہ صفر سے مراد پیٹ کا وہ مرض یا دور ہے جو بھوک کی حالت میں اٹھتا اور بھوک کٹا یا جوش مارتا ہے اور جس کے پیٹ میں ہوتا ہے بسا اوقات اس کو جان سے بھی مار دیتا ہے اور نیز اہل عرب اس کو خارش کے مرض والے سے بھی زیادہ ستھدی مرض سمجھتے تھے۔

”صفر“ اور یرقان

(۵)..... بعض اہل عرب مفران کیزوں کو کہتے تھے جو جگر اور پسیلیوں کے سرے میں پیدا ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے انسان کا رنگ بالکل پیلا ہو جاتا ہے (جس کو طب کی زبان میں ”یرقان“ کہا جاتا ہے) اور یہ خیال کرتے تھے کہ بسا اوقات یہ مرض انسانی موت کا سبب بن جاتا

مگر اسلام صفر سے متعلق نے ان تمام مذکورہ خیالات و نظریات کو باطل اور غلط قرار دیا اور حضور ﷺ نے ان کی تردید فرمادی اور فرمایا کہ ماہ صفر سے متعلق اس قسم کی بدقالی و بدگفتی کا تصور درست نہیں۔ ۱

۱۔ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم: (ولا صفر بقیہ فأویہان: أحدهما المراد تأخيرهم تحريم المحرم إلى صفر، وهو النسيء الذي كانوا يفعلونه، وبهذا قال مالك وأبو عبيدة، والثاني أن الصفر دواب في البطن، وهي دود، وكانوا يعتقدون أن في البطن دابة تلهج عند الجوع، وربما قتلت صاحبها، وكانت العرب تراها أحدى من الجرب، وهذا التفسير هو الصحيح، وبه قال مطرف وابن وهب وابن حبيب وأبو عبيد وعلاق من العلماء، وقد ذكره مسلم عن جابر بن عبد الله وأبي الحديث، فليمن اعتماداً، ويجوز أن يكون المراد هذا والأول جميعاً، وأن الصفرين جميعاً باطلان، لا أصل لهما، ولا تصريح على واحد منهما (شرح النووي، كتاب السلام، باب لا علوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر ولا فوء ولا قول)

قولہ "ولا صفر" اختلاف العلماء فی تفسیرہ، فقال بعضهم: ان المراد تأخيرهم تحريم المحرم إلى شهر صفر، وهو النسيء الذي كانوا يفعلونه، حكاه النووي عن مالك وأبي عبيدة، وتفسره البخاري في الطب بقوله: "هو ذاء يأخذ البطن" وشرح روضة بين الصياح بقوله: "هو حية تكون في البطن تصيب الماشية والفاص، وهي أحدى من الجرب عند العرب" فخصى هذا فالمراد بغي الصفر ما كانوا يعتقدون ان من أصابه قتلہ فرد ذلك الشارع بان الموت لا يكون الا اذا فرغ الاجل (تكملة فتح الملهم ج ۳ ص ۳۷۲)

كانت العرب يزعمون انه حية في البطن واللدغ الذي يجده الانسان عند جوعه من عضه قال ابو داود في سننه قال بقية سالت معمر بن راشد عنه قال كانوا يخذون من بدن رسول صفر فقال النبي ﷺ لا صفر قال وسعت من يقول هو وجع يأخذ في البطن يزعمون انه يعض في قال ابو داود وقال مالك كان اهل الجاهلية يحلون صفر اعاما ويحرمونه عاما فقال ﷺ لا صفر (القول) قلت الاظهر الجمع بين المعاني فانها كلها باطلة كما سبق نظيره قال القاضي ويحتمل ان يكون لغيا لما يوهم ان شهر صفر تكثر فيه الدواهي والفتن (مرواة ج ۹ ص ۳)

والصفر ايضا دود يقع في الكبد ويراى سيف الاضلاع فيصفر عنه الانسان جدا وربما جعلت (عائيت بالنسة ص ۲۶۶)

ماہِ صفر سے متعلق موجودہ دور کی توہم پرستیاں

آج پھر مسلمانوں میں اسلامی تعلیم کی کمی اور شرکوں وغیرہ کے ساتھ رہنے سہنے کی وجہ سے بعض ایسے خیالات پیدا ہو گئے ہیں جن کا دین و شریعت سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ اسی جہالت کے نتیجہ میں آج بھی زمانہ جاہلیت کے ساتھ ملتی جلتی مختلف توہم پرستیاں ماہِ صفر کے بارے میں پائی جاتی ہیں۔ جو مختصر اذیل میں درج ہیں:

ماہِ صفر اور تیرہ تیزی

(۱)..... بعض لوگ اور خاص کر خواتین نے تو اس مہینے کا نام ہی ”تیرہ تیزی“ رکھ دیا ہے اور اس مہینے کو اپنے گمان میں تیزی کا مہینہ سمجھ لیا ہے۔

اس کی حقیقی اور قطعی وجہ تو معلوم نہیں ہو سکی کہ اس مہینے کو تیرہ تیزی کا مہینہ کیوں کہا جاتا ہے، ممکن ہے کہ اس مہینہ کو تیرہ تیزی کا نام اس لئے دیا گیا ہو کہ حضور ﷺ کا مرض و فاقہ جو اس مہینے میں شروع ہوا تھا وہ مشہور روایات کے مطابق تیرہ دن مسلسل جاری رہا تھا، جس کے بعد آپ ﷺ کا وصال مبارک ہو گیا تھا (تفصیل آگے آرہی ہے) اس سے جہلاء نے یہ سمجھ لیا ہو گا کہ آپ ﷺ کے ان تیرہ دنوں میں مرض کی شدت اور تیزی کی وجہ سے یہ مہینہ سب کے حق میں شدید، بھاری یا تیز ہو گیا ہو۔

اگر یہی بات ہے تو یہ سراسر جہالت اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔ جس کی کوئی حقیقت نہیں، اور ایسا عقیدہ رکھنا سخت گناہ ہے۔

ماہِ صفر اور ابتدائی تیرہ دن

(۲)..... بعض جاہل لوگوں کا خیال یہ ہے کہ اس مہینے کے ابتدائی تیرہ روز خاص طور پر بہت زیادہ سخت اور تیز یا بھاری ہوتے ہیں۔ اسی وجہ سے یہ لوگ صفر کے مہینہ کی پہلی تاریخ سے لے کر تیرہ

تاریخ تک کے دنوں کو خاص طور پر منحوس سمجھتے ہیں اور بعض جگہ اس مہینے کی حیرہ تاریخ کو چنے اُبال کر یا پکڑی بنا کر تقسیم کرتے ہیں۔ تاکہ بلائیں نکل جائیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ان لوگوں کے ابتدائی حیرہ دنوں سے متعلق اس غلط خیال کی وجہ سے ہی اس مہینہ کو حیرہ جزئی کا مہینہ کہا جاتا ہو۔

یہ بھی شریعت پر زیادتی ہے، حضور ﷺ نے اسی تمام چیزوں کی نفی فرمادی (جیسا کہ آگے آ رہا ہے)

ماہِ صفر اور جنّات کا آسمانوں سے نزول

(۳)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ اس مہینہ میں انگڑے لوٹے اور اندھے جنّات آسمان سے اترتے ہیں اور چلنے والوں کو کہتے ہیں کہ بسم اللہ کر کے قدم رکھو، کہیں جنّات کو تکلیف نہ ہو۔

بعض لوگ اس مہینہ اور خاص کر آخری تاریخوں میں صندوقوں، بیٹیوں، ستونوں اور درود پوار کو ڈنڈے مارتے ہیں تاکہ جنّات بھاگ جائیں۔

یہ بے بنیاد اور خلافِ شریعت حرکات ہیں۔

ماہِ صفر اور قرآن خوانی

(۴)..... ماہِ صفر کو منحوس سمجھنے کی وجہ سے بعض گمراہوں میں اجتماعی قرآن خوانی کا اس لئے اہتمام کر لیا جاتا ہے تاکہ اس مہینہ کی بلاؤں اور آفتوں سے حفاظت رہے۔

اول تو مرد و چہ طریقہ پر اجتماعی قرآن خوانی ہی ایک رسم محض بن کر رہ گئی ہے اور اس میں کئی خرابیاں جمع ہو گئی ہیں، دوسرے مذکورہ بالا نظریہ کی بنیاد پر قرآن خوانی کرنا اپنی ذات میں بھی جائز نہیں کیونکہ مذکورہ نظریہ ہی شرعاً باطل ہے، اور شریعت نے واضح کر دیا ہے کہ اس مہینہ میں نہ کوئی نحوست ہے، نہ کوئی بلا ہے اور نہ کوئی جنّات کا آسمانوں سے نزول ہوتا ہے۔

ماہِ صفر اور شادی بیاہ کی تقریبات

(۵)..... بعض لوگ صفر کے مہینہ میں شادی بیاہ اور دوسری خوشی کی تقریبات منعقد کرنے اور اہم

کاموں کا افتتاح اور ابتداء کرنے سے پرہیز کرتے ہیں، اور کہا کرتے ہیں کہ صفر میں کی ہوئی شادی صفر (یعنی ناکام و نامراد) ہوگی، چنانچہ صفر کا مہینہ گزرنے کا انتظار کیا جاتا ہے اور پھر ربیع الاول کے مہینہ سے اپنی تقریبات شروع کر دیتے ہیں۔

اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ صفر کے مہینہ کو نامبارک اور منحوس سمجھا گیا (اور اس مہینہ کو منحوس یا نامبارک سمجھنا باطل اور توہم پرستی میں داخل ہے)

بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ صفر کے مہینہ میں خوشی کی تقریب انجام دینے سے دو کام باہرکت نہیں ہوگا یا ایسے نتائج برآمد نہیں ہوں گے اور اس میں بہت سے دین دار اور مذہبی لوگ بھی جتلا ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اس مہینہ میں شادی کرے تو اسے بہت معیوب سمجھا جاتا ہے اور طرح طرح کی باتیں پٹائی جاتی ہیں۔

حالانکہ یہ سوچ غلط ہے، لہذا اس خیال کو دل و دماغ سے نکالنا چاہئے۔

شریعت میں کہیں صفر کے مہینہ میں نکاح سے منع نہیں کیا گیا، کیونکہ نکاح تو ایک اہم عبادت ہے اور عبادت سے کچھ منع کیا جاسکتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ:

”مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ امْرَأَةً صَالِحَةً، فَقَدْ أَثَقَلَهُ عَلَى سَطْرِ دِينِهِ، فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي

الشُّكْرِ الثَّانِي“ (مسندک حاکم) ۱

ترجمہ: جس کو اللہ تعالیٰ نے نیک صالحہ عطا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے اس کے

آدمی دین کی مدد فرمادی، اب اسے چاہئے کہ باقی آدمی دین میں اللہ تعالیٰ سے

ڈرے (ترجمہ ختم)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

۱۔ حدیث نمبر ۲۶۳۲، المعجم الاوسط للطبرانی، حدیث نمبر ۹۷۲۔

قال الحاکم: ”هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يُعْرَفْ لَهُ، وَغَدَّ الرَّحْمَنُ هَذَا هُوَ ابْنُ زَيْدٍ بْنُ عَفَّيَةَ الْأَزْدِيُّ عَلَيْهِ يَفَقَهُ مَأْمُونٌ“

وقال المحقق في التلخيص: صحيح.

مَنْ اسْتَطَاعَ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصْرِ وَأَخْصَنَ لِلْفَرْجِ (بخاری) ۱۔
ترجمہ: تم میں جو بھی حقوق زوجیت ادا کرنے کی قدرت رکھتا ہو وہ نکاح ضرور کرے
کیونکہ اس سے نگاہ میں احتیاط آتی ہے اور شر مگاہ کی حفاظت ہوتی ہے (ترمذی)

ایک اور حدیث میں ہے کہ:

النِّكَاحُ مِنْ سُنَّتِي فَمَنْ لَمْ يَعْمَلْ بِسُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي (سنن ابن ماجہ) ۲۔
ترجمہ: نکاح میری سنت ہے، اور جو میری سنت پر عمل نہیں کرے گا، تو وہ مجھ (یعنی
میری امت میں) سے نہیں (ترمذی)

لہذا، صفر کے مہینہ میں بھی نکاح کی عبادت کو انجام دینا چاہئے تاکہ ایک غلط عقیدہ کی تردید ہو جس
میں اچھے کام کی عملی تبلیغ بھی ہے اور عملی تبلیغ کا ثواب بہت زیادہ ہے، پھر جو لوگ ایسے وقت میں کہ
جبکہ محاشرہ میں صفر کے مہینہ میں نکاح کے رواج کو تقریباً چھوڑا جا چکا ہے، اس کا بخیر کی بنیاد الیس
گے اور ایسے وقت جو لوگ صفر میں نکاح کر کے صفر میں نکاح کے جائز اور عبادت ہونے کے فردہ
طریقہ کو زندہ کریں گے وہ بہت بڑا اجر پانے کے مستحق ہوں گے۔

چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ:

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ شَيْئًا حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِنْ أَجْرِ مَنْ
عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجُورِهِمْ شَيْءٌ وَمَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ شَيْئًا
سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ
أُوزَارِهِمْ شَيْءٌ (مسلم) ۳۔

ترجمہ: جس نے اسلام میں اچھے طریقہ کی بنیاد ڈالی (اور اچھا طریقہ جاری کیا، نہ کہ
بدعت والا طریقہ) جس پر بعد میں عمل کیا گیا، تو اس شخص کو ان سب عمل کرنے

۱۔ حدیث نمبر ۴۶۷۸، کتاب النکاح، باب من لم يستطع الباءة فليصم، واللفظ له، مسلم حدیث
نمبر ۳۲۶۶، ترمذی حدیث نمبر ۱۰۰۱، نسائی حدیث نمبر ۲۴۴۱، ابن ماجہ حدیث نمبر ۱۸۳۵۔

۲۔ حدیث نمبر ۱۸۳۶، کتاب النکاح، باب ماجاء فی فضل النکاح۔

۳۔ حدیث نمبر ۶۹۷۵، کتاب العلم، باب من سن سنة حسنة أو سبئة ومن دعا إلى هدى أو
ضلالة، نسائی حدیث نمبر ۲۵۵۳، مسند احمد حدیث نمبر ۱۹۱۵۶۔

دالوں کے برابر ثواب حاصل ہوگا، لیکن ان عمل کرنے والوں کے ثواب میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی اور جس شخص نے کسی برے طریقے کی بنیاد ڈالی (براطریقہ جاری کیا) جس پر اس کے بعد عمل کیا گیا تو اس کو ان سب عمل کرنے والوں کے برابر دہال ہوگا، لیکن ان دوسروں کے وہاں میں سے کوئی کی نہیں کی جائے گی (ترجمہ مخم)

ماہِ صفر کے متعلق نحوست کا عقیدہ اور اس کی تردید

(۶)..... جیسا کہ پہلے گزر چکا کہ زمانہ جاہلیت میں ماہِ صفر کے متعلق بکثرت مصیبتیں اور بلائیں نازل ہونے کا اعتقاد رکھا جاتا تھا۔

اور آج بھی کئی مذہبی لوگوں نے اس مہینہ کو مصیبتوں اور آفتوں سے بھرپور قرار دیا ہے حتیٰ کہ لاکھوں کے حساب سے آفات اور بلیات کے نازل ہونے کی تعداد بھی نقل کر دی ہے اور اسی پر اعتقاد نہیں کیا بلکہ (نعوذ باللہ تعالیٰ) جلیل القدر انبیاء علیہم السلام کو بھی اس مہینہ میں مختلف مصیبت ہونا قرار دیا ہے اور پھر خود ہی انہوں نے ان مصیبتوں سے بچنے کے طریقے بھی ذکر کر دیئے ہیں۔

یہ سب منکھوت اور اپنی طرف سے بنائی ہوئی باتیں ہیں جن کی قرآن وحدیث، صحابہ و تابعین، ائمہ مجتہدین اور مفسرین صالحین میں سے کسی سے بھی کوئی صحیح سند نہیں کیونکہ قرآن وسنت کی زد سے بنیادی طور پر خود نحوست اور اس مہینہ میں مصیبتوں اور آفتوں کا نازل ہونا ہی باطل ہے بلکہ یہ جاہلیت کا ایجاد کردہ نظریہ ہے تو اس پر جو بنیاد بھی رکھی جائے گی وہ یقیناً باطل اور غلط ہی ہوگی۔

رحمتِ عالم ﷺ نے اپنے صاف اور واضح ارشادات کے ذریعے زمانہ جاہلیت کے توہمات اور قیامت تک پیدا ہونے والے تمام باطل خیالات اور صفر کے متعلق وجود میں آنے والے تمام نظریات کی تردید اور نفی فرمادی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ زمانہ جاہلیت میں جن جن طریقوں سے نحوست، بدفالی اور بدشگونی لی جاتی تھی ان سب کی بھی مکمل طور پر نفی اور تمام مسلمانوں کو اس قسم کے توہمات سے بچنے کی تاکید فرمادی ہے، بلکہ وہ تمام اوہام و خرافات جن سے عرب کے مشرکین لرزہ بر اندام رہتے تھے اور جن کو وہ بذاتِ خود دنیا کے نظام پر اثر ڈالنے والے اور دنیا کے حالات کو

بدلنے والے سمجھتے تھے آنحضرت ﷺ نے ان کا ظلم توڑ دیا اور اعلان فرمادیا کہ ان کی کوئی اصل نہیں۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا:

لَا عَذْوِي وَلَا طَبْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفْرَ (بخاری) ۱۔

ترجمہ: ایک کی بیماری کا (اللہ کے حکم کے بغیر خود-خود) دوسرے کو لگ جانا، بدھگوئی اور مخصوص پرندے کی بدھگوئی، اور مفر (کی نخوست وغیرہ) یہ سب باتیں بے حقیقت ہیں (ترجمہ)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا عَذْوِي وَلَا هَامَةَ وَلَا نَوَّةَ وَلَا صَفْرَ (مسلم) ۲۔

ترجمہ: مرض کا (خود بخود بغیر حکم الہی کے) دوسرے کو لگ جانا، مخصوص پرندے کی بدھگوئی، ستارہ اور مفر (کی نخوست وغیرہ) کی کوئی حقیقت نہیں (وہم پستی کی باتیں ہیں) (ترجمہ)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا عَذْوِي وَلَا عُولَ وَلَا صَفْرَ (مسلم) ۳۔

ترجمہ: مرض کا (خود بخود) لگ جانا اور عُول بیابانی اور مفر (کی نخوست) کی کوئی حقیقت نہیں (ترجمہ)

اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطِيرَ، أَوْ تُكْبِرُ لَهُ أَوْ تُكْهَنُ، أَوْ تُكْهَنُ لَهُ أَوْ سَحَرُ، أَوْ سُجِرَ لَهُ وَمَنْ عَقَدَ عُقْدَةً أَوْ قَالَ: مَنْ عَقَدَ عُقْدَةً

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۱۶، کتاب الطب، باب لاہامۃ، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۲۰۔

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۲۶، کتاب السلام، باب لا عذوی ولا طبرۃ ولا ہامۃ ولا صفر ولا نوۃ ولا عُول، واللفظ لہ، ابوداؤد، حدیث نمبر ۳۹۱۳۔

۳۔ حدیث نمبر ۵۹۲۹، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۱۵۱۰۳۔

وَمَنْ أَلَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ (مسند البزار، حدیث نمبر ۳۵۷۸) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو خود بُری قال (بدشگونی) لے یا جس کے لئے بُری قال لی جائے، یا جو خود کہانت کرائے یا جس کے لئے کہانت کرائی جائے، یا جو خود جادو کرے یا جس کے لئے جادو کیا جائے، اور جو گردہ باندھے، یا فرمایا جو گرہ باندھے (یعنی کفریہ و فسقیہ کلمات پڑھ کر تعویذ گنڈہ کرے) اور جو شخص کا سن کے پاس آئے اور اس کی باتوں کی تصدیق کرے، تو اس نے محمد ﷺ پر نازل شدہ چیز (قرآن و شریعت) کا (ایک طرح سے) انکار کیا (ترجمہ)

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اسلام میں بدشگونی و بدقالی کا کوئی وجود نہیں، اور ماہِ صفر کے متعلق بدقالی و بدشگونی کا عقیدہ رکھنا زمانہ جاہلیت سے تعلق رکھتا ہے، جس کی اسلام نے نفی فرمادی ہے۔ ۲۔
مذکورہ احادیث میں بیان کی ہوئی دوسری چیزوں کی تفصیل ان شاء اللہ تعالیٰ آگے ذکر کی جائے گی۔

۱۔ قال الہیسی:

رواہ البزار و رجالہ رجال الصحیح خلا إسحق بن الریح وهو فقہ مجمع الزوائد (ج ۵ ص ۱۰۷)

۲۔ فی النہایۃ الطیورۃ یکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن فی التشاؤم بالشیء وہی مصدر تطیر طیرۃ کما یقول تخبیر خیرۃ ولم یجئ من المصادر غیرہا هكذا لیل وأصل التطیر التناول بالظہر واستعمل لکل ما یغسل بہ ویشاء م ولقد کانوا فی الجاہلیۃ ینظرون بالصید کالتطیر والظی فیتمسکون بالسواجح ویشاء مون بالسواجح والیوارح علی ما فی القاموس من الصید ما مر من میامنک الی میامنک والسواجح ضلعها وکان ذلک بصدہم عن مفاصلہم وینعہم عن السیر الی مصلابہم ففاد الشرح وأبطلہ ولہا ہم عنہ وأخبر أنه لا تأثیر لہ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب المصلاة، باب ما لا یجوز من العمل فی المصلاة)

لؤلہ ولا طیرۃ یکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن وہی التشاؤم (تکمنہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳) وأصل التطیر الہم کانوا فی الجاہلیۃ یعملون علی الظہر فإذا خرج احدهم لامرغان رأى الطیر طار یسنة یمین بہ استمر فی عملہ وان راد طار یسرة تشاء م بہ ورجع ورماعا کان احدهم یہج الطیر یطیر فیحملہا وکانوا یسمون الطائر الذی یطیر الی الیمین "مالحا" والذی یطیر الی البسار یسمونہ "سارحا" فکانوا یتیمنون بالمساح ویشاء مون بالبارح ثم استعبرت کلمۃ التطیر لکل تشاء م سواء کان بسبب الطیر او بغيرہ ومنہ ما جاء فی القرآن الکریم "أَطِیْرًا یُؤْمِنُ بِرَبِّهِ" و"فَالْأُولَ الْأُطِیْرَ لَا یُحْکِمُ" فجاء الشرح فإراح المسلمون من جمیع هذه التوہمات (تکملة فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳)

صفر کو منحوس یا بُرا کہنے کی نسبت اللہ کی طرف لوٹتی ہے

ماہِ صفر کو منحوس اور بُرا سمجھنے کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ یہ زمانہ بذاتِ خود بُرا یا منحوس ہے، یعنی ماہِ صفر کی طرف برائی اور نحوست کو منسوب کرنا دراصل زمانہ کی طرف برائی کو منسوب کرنا ہے۔

حالانکہ جس وقت بندہ عبادت میں مشغول ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں مبارک ہوتا ہے اور جس وقت بندہ گناہوں میں مصروف ہوتا ہے وہ زمانہ اس کے حق میں گناہ کی نحوست کی وجہ سے منحوس ہوتا ہے۔

اسلام کے اصولوں اور رسول اللہ ﷺ کی احادیث سے ثابت ہے کہ کوئی زمانہ یا دن و تاریخ اپنی ذات میں منحوس نہیں ہے، اور زمانہ تو اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اس کی طرف نحوست یا برائی کو منسوب کرنا گناہ ہے۔

چنانچہ قرآن مجید میں ارشاد ہے:

وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا اللَّهُ مَوْلَاهُ (سورہ جاثہ)

(آیت ۲۴)

ترجمہ: اور (یہ کفار) کہتے ہیں اور کچھ نہیں بس یہی ہے ہمارا جینا دنیا کا، ہم مرتے ہیں

اور جیتے ہیں، اور ہم جو مرتے ہیں تو زمانہ (کی وجہ) سے مرتے ہیں (زبردستی)

کفار نے یہ بات کہی تھی کہ ہماری موت و حیات کا اللہ کے حکم اور مشیت سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ طبعی اسباب کے تابع ہے۔

کفار و مشرکین زمانہ کی گردش ہی کو ساری کائنات اور ان کے سارے حالات کی علت قرار دیتے تھے اور اسی کی طرف منسوب کرتے تھے، حالانکہ درحقیقت یہ سب کام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی قدرت و ارادہ سے ہوتے ہیں، اسی لئے صحیح احادیث میں نہ کو بُرا کہنے کی ممانعت آئی ہے کیونکہ زمانہ درحقیقت اللہ ہی کی ایک قدرت کا مظہر ہے۔ اس لئے زمانہ کو بُرا کہنے کا نتیجہ درحقیقت اللہ تعالیٰ

تک پہنچتا ہے (معارف القرآن ج ۷، ص ۷۰)

ایک حدیثِ قدسی میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَذِّنُنِي إِنَّ آدَمَ يَسُبُّ الذَّهَرَ وَأَنَا الذَّهَرُ بِيَدِي الْأَمْرُ أَقْلِبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (بخاری عن ابی ہریرۃ) ۱۔

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ بنی آدم مجھے ایذا دیتا ہے (یعنی میری شان کے خلاف بات کہتا ہے اور وہ اس طرح) کہ وہ زمانہ کو برا بھلا کہتا ہے حالانکہ زمانہ میں ہوں (یعنی زمانہ میرے تابع اور ماتحت ہے) میرے قبضہ قدرت میں تمام حالات اور زمانے ہیں میں ہی رات و دن کو پلٹتا (اور کم زیادہ کرتا) ہوں (ترجمہ فتح)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُؤَذِّنُنِي إِنَّ آدَمَ يَقُولُ يَا حَبِيبَةَ الذَّهَرِ. فَلَا يَقُولُنَّ أَحَدُكُمْ يَا حَبِيبَةَ الذَّهَرِ. فَإِنِّي أَنَا الذَّهَرُ أَقْلِبُ لَيْلَهُ وَنَهَارَهُ فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا (مسلم عن ابی ہریرۃ) ۲۔

ترجمہ: اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ ابن آدم مجھے ایذا پہنچاتا ہے، اور یہ کہتا ہے کہ ہائے زمانے کی ہلاکت، تو تم میں سے کوئی ہرگز یہ نہ کہے، ہائے زمانے کی ہلاکت، کیونکہ زمانہ میں ہوں، میں ہی زمانے کے دن رات کو بدلتا ہوں، جس جب میں چاہوں گا، دن رات کو قبض کر لوں گا (ترجمہ فتح)

اور ایک روایت میں دن رات کو پلٹنے کے بجائے دن رات کو بھیجنے کے الفاظ ہیں۔

دونوں کا مطلب ایک ہی ہے۔ ۳۔

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الذَّهَرَ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

۱۔ حدیث نمبر ۴۴۵۲، کتاب تفسیر القرآن، باب وما یہلکنا الا الذہر الا یہ باللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۹۹، ابوداؤد حدیث نمبر ۵۲۷۶، مسند احمد حدیث نمبر ۷۲۳۵۔

۲۔ حدیث نمبر ۶۰۰۱، کتاب الإلفاظ من الأدب، باب الذہی عن سب الذہر۔

۳۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَقُولُ آدَمُ: يَا حَبِيبَةَ الذَّهَرِ، إِنَّ اللَّهَ الذَّهَرُ، أَزِيلُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ، فَإِذَا شِئْتُ قَبَضْتُهُمَا (مسند احمد، حدیث نمبر ۸۲۳۲)۔

۴۔ سنادہ صحیح علی شرط الشیخین (حاشیہ مسند احمد)۔

قَالَ: اَنَا الدَّهْرُ، الْاَلْبَتَامُ وَاللَّيَالِي لِي، اُجِدُهَا وَابْتِلِيَهَا، وَاتَى بِمَلُوكٍ

بَعْدَ مَلُوكٍ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۰۳۳۸) ل

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم زمانہ کو رامت کہو، کیونکہ اللہ عزوجل فرماتے ہیں کہ میں زمانہ ہوں، دن اور رات میرے لئے ہیں (یعنی میری مخلوق اور میری مرضی کے تابع ہیں) میں ان کو نیا اور بُرا کرتا ہوں، اور میں ہی بادشاہوں کے بعد دوسرے بادشاہ لاتا ہوں (ترجمہ ختم)

مطلب یہ ہے کہ خواہ زمانہ انا ہو، یا نیا؛ وہ ہر حال کوئی خود مختار چیز نہیں وہ تو اللہ کے حکم سے وجود میں آتا ہے اور اسی کے حکم سے چلتا ہے، کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق ہے، اور اگر محسوس ہے تو انسان کی بد اعمالیوں یا اپنے خیالات کی بنیاد پر ہے۔

لہذا صرف کسی زمانہ کی طرف نہ آئی یا محسوس کی نسبت کرتا درست نہیں۔ ۲

۱۔ حدیث صحیح، وهذا إسناد حسن من أجل هشام بن سعيد (حاشیہ مسند احمد)

۲۔ (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يُؤْذِيهِ ابْنُ آدَمَ) بَأَن يَنْسِبَ إِلَى مَا لَا يَلِيْقُ بِجَلَالِهِ (يَقُولُ يَا عِبْءَةَ الدَّهْرِ) يَفْعَحُ النِّعَاءَ الْمَعْجَمَةَ أَيْ يَقُولُ ذَلِكَ إِذَا أَصَابَهُ مَكْرُوهٌ (فَلَا يَقُولُنْ أَحَدُكُمْ يَا عِبْءَةَ الدَّهْرِ لِأَنِّي أَنَا الدَّهْرُ أَقْلَبُ لَيْلَهُ وَلِنَهَارِهِ، فَإِذَا شِئْتَ قَبْضَهُمَا) لِأَنَّهُذَا سَبَّ ابْنَ آدَمَ الدَّهْرُ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ فَاعِلُ هَذِهِ الْأُمُورِ عَادَ بِهِ إِلَى لَأَنِّي فَاصْلَهَا وَأَمَّا الدَّهْرُ زَمَانٌ جَعَلَهُ عَرَفًا لِمَوَاقِعِ الْأُمُورِ (فَبُيِّضَ الْقَدِيرُ لِلْمَنَاسِكِ) تحت حدیث رقم (۶۰۲۵)

قوله سبحانه وتعالى: (يؤذي ابن آدم الدهر) وأنا الدهر يهذي الليل والنهار) وفي رواية قال الله تعالى عز وجل: (يؤذي ابن آدم) سبب الدهر، وأنا الدهر، أقلب الليل والنهار) وفي رواية (يؤذي ابن آدم يقول: يا عيبه الدهر، فلا يقولن أحدكم: يا عيبه الدهر، فإني أنا الدهر، أقلب ليله ونهاره، فإذا شئت قبضتهما) وفي رواية: (لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر)

وأما قوله عز وجل: (وأنا الدهر) فبالله يرفع الرءاء، هذا هو الصواب المعروف الذي قاله الشافعي وأبو عبيد وجماهير المتقدمين والمتأخرين، وقال أبو بكر ومحمد بن داود الأصمباني الطاهري: إنما هو الدهر بالنصب على الظرف، أي أنا مدة الدهر أقلب ليله ونهاره. وحكى ابن عبد البر هذه الرواية عن بعض أهل العلم. وقال النحاس: يجوز النصب أي فإن الله باقي معهم أبدا لا يزول. قال القاضي: قال بعضهم: هو منصوب على التخصيص. قال: والظرف أصبح وأصوب. أما رواية الرفع، وهي الصواب، فمروجة لقوله: "فإن الله هو الدهر"، قال العلماء: وهو معجز، وسببه أن العرب كان شأنها أن تسب الدهر عند الموازين والحوادث والمصائب النازلة بها من موت أو هرم أو

﴿بقية حاشية لگے صفحہ پہلا دیکھ فرمائیں﴾

نحوست کا اصل سبب ”بد اعمالیاں“ ہیں

زمانہ جاہلیت میں لوگ بعض دفعوں بعض تاریخوں اور بعض جانوروں یا انسانوں اور جگہوں میں نحوست سمجھتے تھے خاص کر عورت، گھوڑے اور مکانات میں نحوست کا زیادہ اعتقاد رکھتے تھے شریعت نے ان تمام چیزوں کی تردید فرمادی۔ ۱۔

نحوست کا غلط تصور پہلی امتوں میں بھی پایا جاتا رہا ہے، بلکہ (نحو باللہ تعالیٰ) انبیاء علیہم السلام کی طرف ان کے مخالفین و معاندین نے نحوست کا الزام عائد کیا ہے، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کی ساف نفی فرمادی اور واضح فرمادیا کہ سب سے بڑی نحوست انسان کی اپنی بد اعمالیوں اور فسق و فجور میں ہے (جو آج مختلف طریقوں سے گھر گھر میں ہو رہے ہیں) اپنے گناہوں کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف ڈالنا ایسا ہی ہے جیسا کہ:

ایک کالے حبشی شخص کو راستے میں ایک شیشہ پڑا ہوا ملا، اس حبشی نے اس سے پہلے کبھی اپنا چہرہ شیشہ میں نہیں دیکھا تھا، اس حبشی نے پڑا ہوا شیشہ اٹھا کر جب اس میں اپنا منہ دیکھا تو بہت بد نما اور بھدا محسوس ہوا، تاک بڑی، رنگ کالا وغیرہ، تو اس حبشی کو اپنا چہرہ بُرا معلوم ہوا اور فوراً غصہ میں آکر اس شیشہ کو زمین پر پھینک مارا، اور کہا کہ تو اتنا

﴿گزشتہ صفحے کا نتیجہ ملاحظہ﴾

تلف مال او غیر ذلک، فيقولون: يا عيبة الدهر، ونحو هذا من ألفاظ سب الدهر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر" أي لا تسبوا فاعل النوازل، فإنكم إذا سبتم فاعلها وقع السب على الله تعالى، لأنه هو فاعلها ومنزلها. وأما الدهر الذي هو الزمان فلا فعل له، بل هو مخلوق من جملة خلق الله تعالى. ومعنى "فإن الله هو الدهر" أي فاعل النوازل والحوادث، وخالق الكائنات. والله أعلم (شرح النووي على مسلم، كتاب الألفاظ من الأدب وغيره، باب النهي عن سب الدهر)

۱۔ اعلم ان الله كان المراد بالسعادة والنحو ما يزعمه الجهلاء من خاصية طبعية في شئني باسباب غير مشاهدة فهي حصة من النجوم التي لها الشرح (وبعد اسطر) وان كان المراد بالسعادة بركة وفضيلة ثبت بالنقل الصحيح وبالنحو مصفرة ومرة لبت كذلك فالسعادة واقعة بما ورد من النصوص في ايام مبارك كالجمعة ورمضان وغيرهما والنحو منفية بالنصوص كذلك (بواقر النوازل ص ۳۵۶، انكتهروا نادره بتحقيق السعد والنحو)

بد صورت اور بد نما ہے اسی لئے تو تجھے کسی نے یہاں پھینک رکھا ہے۔

تو جس طرح اس جھٹی نے اپنی بد صورتی کو شیشہ کی طرف منسوب کیا، اسی طرح دنیا میں لوگ اپنی بد عملی کی نحوست کو دوسری چیزوں کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

حقیقت میں عبادت مبارک چیز ہے اور گناہ منحوس چیز ہے۔ ۱۔

مکرمین و مخالفین حضرت صالح علیہ السلام کو کہتے تھے کہ جب سے تیرا منحوس قدم آیا ہے اور یہ باتیں شروع کی ہیں، ہم پر قحط وغیرہ کی سختیاں پڑتی جاتی ہیں اور مگر گھر میں لڑائی جھگڑے شروع ہو گئے۔

حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں ارشاد فرمایا کہ یہ سختیاں یا برائیاں میری وجہ سے نہیں تمہاری بد قسمتی سے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے تمہاری شرارتوں اور بد اعمالیوں کے سبب سے مقدر کی ہیں۔

چنانچہ ارشاد ہے:

لَقَالُوا أَطِيعُوا بَيْكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَاعُواكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

تَفْتَنُونَ (سورہ اعلیٰ آیت ۷۷ ص ۱۹)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو اور تمہارے ساتھ والوں کو منحوس سمجھتے ہیں

(حضرت صالح علیہ السلام نے جواب میں) فرمایا کہ تمہاری (اس) نحوست کا

(سبب) اللہ کے علم میں ہے، بلکہ تم وہ لوگ ہو کہ (اس کفر کی بدولت) عذاب میں مبتلا

ہو گے (ترجمہ)

اور موسیٰ علیہ السلام کی طرف مخالفین نے نحوست کو منسوب کیا تھا، جس کی اللہ تعالیٰ نے تردید فرمائی،

جیسا کہ ارشاد ہے:

وَإِنْ تَصِبُّهُمْ سَيِّئَةٌ يَنْصِبُوا عَلَيْكُمْ إِثْمُهُمْ وَمَنْ مَعَهُ ظُلُمَاتٌ فَأَنصِبُوا عَلَيْكُمْ فَلَمَنْ لَهُمْ عَذَابٌ

۱۔ حضرت نوح علیہ السلام رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

نصوس میں جا بجا اس کی تصریح ہے کہ نحوست و سحر کا سبب نہ ماند وغیرہ نہیں، نہ کوئی دن منحوس ہے نہ کوئی مہینہ،

نہ کسی مکان میں نحوست ہے نہ کسی انسان میں، بلکہ اصل نحوست اعمالِ معصیت (گناہوں کے اعمال) میں

ہے مگر انہوں نے اس نحوست سے اعتنا نہ کیا (بچنے) کا کسی کو اہتمام نہیں، بلکہ اسے غرور و خود اپنے ساتھ لپیٹنے

ہیں (خطبات تحسیم الامت ج ۹ ص ۷۸ و ۷۹، دیکھا حقیقت امر)

وَلَسِیْنُ اَنْکَرُوْهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ (سورہ اعراف آیت ۱۳۱ پ ۹)

ترجمہ: اور اگر ان کو کوئی بد حالی پیش آئی تو موسیٰ اور ان کے ساتھیوں کی نحوست چلائے

ہیں یا در کھوکھو ان کی نحوست (کاسبب) اللہ کے علم میں ہے (ترجمہ)

اور اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں فرعونیتوں کو ابتدائی سمجیہ کے طور پر قحط، خشک سالی وغیرہ معمولی تکالیف اور سختیوں میں مبتلا کیا تا کہ وہ خواب غفلت سے جگیں۔

اور موسیٰ علیہ السلام کی مؤثر رہنمائی نصیحتوں کو قبول کریں۔

مگر وہ ایسے کب تھے؟ انہوں نے ان تنبیہات کی کچھ پرواہ نہ کی۔ بلکہ پہلے سے زیادہ ڈھیٹ، ہٹ دھرم اور گستاخ ہو گئے چنانچہ:

”ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ“

کے قاعدہ سے جب قحط وغیرہ دور ہو کر ارزانی اور خوشحالی حاصل ہوتی تو کہنے لگتے کہ دیکھو ہماری خوش قسمتی اور عقل مندی کے لائق تو یہ حالات ہیں۔

پھر اگر درمیان میں کبھی کسی ناخوشگوار اور بُری حالت سے دوچار ہوتا پڑ جاتا تو کہتے کہ ”یہ سب (معاذ اللہ) موسیٰ اور اس کے رفقاء کی شومی تقدیر اور نحوست ہے“

حق تعالیٰ نے اسی کا جواب دیا:

”اَلَا اِنَّمَا طَلَبْتُمْوَهُمْ عِنْدَ اللّٰهِ وَلَسِیْنُ اَنْکَرُوْهُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ“

یعنی یہ اپنی بد بختی اور نحوست کو مقبول بندوں کی طرف کیوں منسوب کرتے ہیں۔ جبکہ اُن کی اس نحوست کا واقعی سبب تو اللہ کے علم میں ہے۔ اور وہ اُن کا ظلم و ستم اور بغاوت و شرارت ہے۔

اسی سبب کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے یہاں سے کچھ حصہ نحوست کا وقتی سزا اور ججیہ کے طور پر اُن کو پہنچ رہا ہے، باقی اُن کے ظلم و کفر کی اصلی شومی و نحوست یعنی پوری پوری سزا تو وہ ابھی اللہ کے پاس محفوظ ہے جو دنیا میں یا آخرت میں اپنے وقت پر اُن کو پہنچ کر رہے گی۔ جس کی ابھی اکثر لوگوں کو خبر نہیں۔

لفظ طائر کے لغوی معنی پرندے جانور کے ہیں، عرب، پرندہ جانوروں کے داعی، ہائیں جانب اترنے سے اچھی، بُری فالیں لیا کرتے تھے، اس لئے مطلق فال کو بھی ”طائر“ کہنے لگے۔

اس آیت میں طائر کے لیے معنی ہیں۔

اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ ان کی فال اچھی یا بری جو کچھ بھی ہو وہ سب اللہ تعالیٰ کے پاس سے ہے جو کچھ اس عالم میں ظاہر ہوتا ہے سب اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مشیت سے عمل میں آتا ہے، نہ اس میں کسی کی نحوست کا دخل ہے نہ برکت کا، یہ سب ان کی خام خیالی اور جہالت ہے جو پریموں کے واسطے یا بائیس اُڑ جانے سے اچھی بری فالیں لے کر اپنے مقاصد اور عمل کی بنیاد اس پر رکھتے ہیں

(معارف القرآن ج ۳ ص ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶)

سورہ یس میں جو وعظ و نصیحت کرنے والوں کا واقعہ ذکر کیا گیا ہے اس کے ضمن میں ارشاد ہے:

قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرُ بِكُمْ ۚ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَنُوحِمَنَّكُمْ وَلَنَجْجِجَنَّكُمْ مِنَّا عَذَابَ

أَلِيمٍ ۝ قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ ۚ إِنَّكُمْ فَتَنُونَ النَّاسَ بِأَفْثَتِكُمْ ۚ لَوْ كُنْتُمْ رُسُلًا لَفِخَ بَكُمْ وَكُنْتُمْ أَكْثَرًا مُنْتَلُونَ (سورہ

یس آیت ۱۸، ۱۹، ۲۰)

ترجمہ: وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم تو تم کو نحوس سمجھتے ہیں اگر تم باز نہ آئے تو ہم تمہارے تہار کام تمام کر دیں گے اور تم کو ہماری طرف سے سخت تکلیف پہنچے گی۔ ان رسولوں نے کہا کہ تمہاری نحوست تو تمہارے ساتھ ہی لگی ہوئی ہے کیا اس کو نحوست سمجھتے ہو کہ تم کو نصیحت کی جادے بندہ تم (خود) حد (عقل و شرع) سے نکل جانے والے لوگ ہو (پس شریعت کی مخالفت سے تم پر یہ نحوست آئی اور عقل کی مخالفت سے تم نے اس کا سبب غلط سمجھا) (ترجمہ)

تشریح: شاید رسولوں کو جھٹلانے اور کفر و عناد کی شامت سے قحط وغیرہ پڑا ہوگا۔ یا رسولوں کے سمجھانے پر آپس میں اختلاف ہوا کسی نے مانا، کسی نے نہ مانا، اس کو نامبارک کہا، یعنی تمہارے

۱۔ (إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) یعنی اُن طائر البرکۃ و طائر الشوم من الخیر والشر والنفع والضر من اللہ تعالیٰ لا یصلح فیہ لمخلوق (تفسیر القرطبی، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف)

والخیر والشر کلہ من اللہ. وقال ابن عباس: طائرہم ما قضی اللہ علیہم وقلوہم. وفی روایۃ عنہ: شرمہم عند اللہ ومن قبل اللہ. ائی: انما جاءہم الشوم بکفرہم باللہ. وقیل: معناه الشوم العظیم الذی لہم عند اللہ من عذاب النار. (وَلَیْکُنْ أَكْثَرُھُمْ لَا یَفْلَحُونَ) اِن الذی اصابہم من اللہ (معالم التزیل، تحت آیت ۱۳۱ من سورۃ اعراف)

قدم کیا آئے، قطعاً اور اتفاقاً کی بنا ہم پر ٹوٹ پڑی۔ یہ سب تمہاری نحوست ہے (العیاذ باللہ) اور نہ پہلے ہم اچھے خاصے آرام، چین کی زندگی بسر کر رہے تھے، پس تم اپنے وعظ و نصیحت سے ہم کو معاف رکھو، اگر یہ روش نہ چھوڑو گے اور وعظ و نصیحت سے باز نہ آؤ گے تو ہم سخت تکلیف و عذاب پہنچا کر تم کو شکستار کر ڈالیں گے۔

ان رسولوں نے جواب میں کہا کہ تمہارے کفر و تکذیب کی شامت سے عذاب آیا، اگر حق و صداقت کو سب مل کر قبول کر لیتے نہ یہ بڑا اختلاف ہوتا، نہ اس طرح آفتوں میں مبتلا ہوتے، پس نامبارکی اور نحوست کے اسباب خود تمہارے اندر موجود ہیں، پھر کیا اتنی بات پر کہ تمہیں اچھی نصیحت و فہمائش کی اور بُرا بھلا سمجھایا، اپنی نحوست ہمارے سر ڈالنے لگے اور قتل کی دھمکیاں دینے لگے۔

حقیقت یہ ہے کہ تم عقل و آدمیت کی حدود سے خارج ہو جاتے ہو، نہ عقل سے سمجھتے ہو، نہ آدمیت کی بات کرتے ہو (تفسیر حنفی تیسرہ)

قوم عاد پر اللہ تعالیٰ نے جو عذاب بھیجا تھا، اس کو بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا خَاضِرًا لَّيْلِي يَوْمَ يُخَسِفُ الْكَافِرُونَ (سورہ صافات ۱۹ ب ۲۷)

ترجمہ: ہم نے ان پر (یعنی قوم عاد کے لوگوں پر) ایک تیز و تند ہوا بھیجی ایک دوامی

(مستقل) نحوست کے دن میں (ترجمہ نتم)

تشریح: یہ نحوست کا دن ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے انہی کے حق میں تھا، یہ نہیں کہ ہمیشہ کے لئے وہ دن منحوس سمجھ لئے جائیں، جیسا کہ جاہلوں میں مشہور ہے، اور اگر وہ دن عذاب آنے کی وجہ سے ہمیشہ کے لئے منحوس بن گئے ہوں تو مبارک دن کونسا رہے گا؟

قرآن کریم میں صاف طور پر مذکور ہے کہ وہ عذاب سات رات اور آٹھ دن برابر ہوا، اگر یہی بات ہے تو بتلائیے اب ہفتہ کے دنوں میں کونسا دن نحوست سے خالی رہے گا؟ ۱۔

۱۔ وتفسیر نحسات بمعنائهم مروی عن مجاهد وقادة والسدي (روح) وفيه قبل ذلك المراد بها المشائيم عليهم لما انهم علموا فيها لاليوم الواحد يوصف بالنحس والسعد بالنسبة الى شخصين ليقال له سعد بالنسبة الي من نعم فيه ويقال له نحس بالنسبة الي من يعذب وليس هذا كما يزعمه الناس من خصوصيات الاوقات (روح) (احكام القرآن للتهانوي الحزب الرابع ص ۲۳ ملاحظاً)

﴿بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیے﴾

چنانچہ ارشاد ہے:

فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ أَيَّامٍ تُجَسَّاتٍ تَذِيبُفَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ (سورہ صم
المعدۃ آیت ۱۶ ب ۲۲)

ترجمہ: تو ہم نے ان پر ایک ہوائے صرصر ایسے دنوں میں بھیجی جو منحوس تھے تاکہ ہم ان کو
اس دنیوی حیات میں رسوائی کے عذاب کا مزہ چکھا دیں اور آخرت کا عذاب اور زیادہ
رسوائی کا سبب ہے اور ان کو مدد نہ پہنچے گی (ترجمہ ختم)

اصول اسلام اور احادیث رسول ﷺ سے ثابت ہے کہ کوئی دن یا رات اپنی ذات میں منحوس نہیں
ہے، قوم عاد پر ہوا کے طوفان کو نحوست کے دنوں میں فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ یہ دن اس قوم کے
حق میں ان کی بد اعمالیوں کے سبب منحوس ہو گئے تھے۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ دن سب کے
لئے منحوس ہوں (کذا فی معارف القرآن ج ۷ ص ۴۴۴ بصر)

اور ایک مقام پر اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

سَخَّرَہَا عَلَيْهِمْ مِّنْ لَّيَالٍ وَلُحُومٍ أَيْامٍ ۖ خُسُوفًا ۖ فَتَنَّاہُمُ الْقُوفُومَ فَبِہَا
صَرَّحُوا ۖ كَانَتْہُمْ أَشْجَارٌ تَلْعَلُ خَعَابِیۃ (سورہ العنکبوت آیت ۷ ب ۲۹)

ترجمہ: اس چیز، شہد ہوا کو اللہ تعالیٰ نے ان پر سات رات اور آٹھ دن متواتر مسلط کر دیا
تھا سو (اے مخاطب اگر) تو (اس وقت موجود ہوتا تو) اس قوم کو اس طرح سے گرا
(پڑا) ہوا دیکھتا کہ گویا وہ گرمی ہوئی بھجوروں کے تڑپے (پڑے) ہیں (ترجمہ ختم)

﴿گزشتہ صفحہ کا بقیہ مابقیہ﴾

واما قول اللہ تعالیٰ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا لَّيْلَ أَيَّامٍ تُجَسَّاتٍ فَلَيْسَ الْمُرَادُ النُّحُوسُ
الْمُتَعَارِفَةُ بِدَلِيلِ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَاتِ بِآيَاتِ الْإِسْوَعِ لِي قَوْلِهِ تَعَالَىٰ وَأَمَّا عَذَابُ فَأَتْلُوكُمَا بِرَبِّحِ
صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ مِّنْ لَّيَالٍ وَلُحُومٍ أَيْامٍ خُسُوفًا الْآيَةِ فَلَوْ كَانَ الْمُرَادُ النُّحُوسُ الْمُتَعَارِفَةُ
لَكَانَتْ الْآيَاتُ كُلُّهَا لِحَصَّةٍ وَهِيَ خِلَافُ مَا دَعَوْهُ فَعَلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالنُّحُوسَاتِ نَحْسَاتٍ عَلَيْهِمْ لِنُزُولِ
الْعَذَابِ عَلَىٰ مَعَاصِيهِمْ فَاتَّضَحَّ سَبِيلُ الرِّشَادِ وَالْمَحَقُّ قَوْلُ أَهْلِ الْفَسَادِ كَتَبَ اشْرَفُ عَلَىٰ قَاسِمِ
رَمَضَانَ (بجوار النوار ص ۲۵۶) ماگزواں تاورہ تحقیق لشدہ و لشدہ

اس آیت میں صراحت ہے کہ قوم عاد پر یہ عذاب سات رات اور آٹھ دن لگا تا رہا، لہذا جو لوگ ان دنوں کو منحوس قرار دیتے ہیں اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ کوئی دن بھی مبارک نہ ہو بلکہ تمام دن منحوس ہوں، کیونکہ ہفتہ کے ہر دن میں ان پر عذاب پایا جاتا ہے۔ ۱۔

پس آیت کا صحیح مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب نازل ہوا تھا وہ دن عذاب نازل ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے منحوس تھے، نہ کہ سب کے لئے، اور یہ عذاب گناہوں کی وجہ سے تھا۔ اس لئے منحوس کا سبب گناہ ہی ہوئے۔ ۲۔

۱۔ وَقَدْ شَبَّحْنَا فِي مَسَائِلِ السُّلُوكِ وَكَانَتْ هَذِهِ الْاَيَامُ بَعْضُ النِّعَاتِ كَمَا فِي الْحَالَةِ مَعَ لِهَالِ وَلَمَّا نَبَا اِيَامَ حَسْرًا فَانَعَلِمَ مَا يَزَعِدُ بَعْضُ النَّاسِ مِنْ كَوْنِ بَعْضِ الْاَيَامِ نَحْسًا وَبَعْضُهَا سَعْدًا الْخَصْرَ صِيَاتِ فِيهَا وَالْاَيَامُ كَوْنِ اِيَامِ الْاِسْرَعِ كُلُّهَا نَحْسًا وَالْمَا الْمُرَادُ بِهَا كَمَا فِي الرُّوحِ مَشَاهِدُهُمْ اِلَى آخِرِ مَا مَرَّ اَنْفَاءً اَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْعَهْدِ الْاَوَّلِ الْحَزْبِ الرَّابِعِ ص ۲۳ (مختصاً)
ج۔ حضرت حکیم الامت رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

اور یہ جو مشہور ہے کہ بعض لوگ قمری (فاخت کی قسم کے ایک طبقہ) زار پرندہ) کو یا انکو یا کبیلے کے درخت کو منحوس سمجھتے ہیں یا بعض ایام کو منحوس سمجھتے ہیں، یہ کوئی چیز نہیں، میرٹھ میں ایک دنیا منحوس گھوڑوں کو فریڈا تھا اور بہت نفع لگتا تھا، اس کے حق میں وہی پارک تھے بعض لوگوں کو قرآن کی اسی آیت فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا اِیْسَ اَنَامُ نَحْسَاتٍ سے شہہ ہو گیا ہے کہ بعض ایام بھی منحوس ہوتے ہیں مگر انہوں نے یہ نہیں دیکھا کہ ایام نَحْسَاتٍ کی تفسیر دوسری آیت میں سے لیا، لہذا ایام وارد ہوئی ہے تو اس کو یا کر یہ لازم آئے گا کہ کوئی دن بھی مسعود نہیں بلکہ سب ایام منحوس ہی ہیں اور اس کا کوئی قائل نہیں بقہ اس سے استدلال صحیح نہیں ہو سکتا، دراصل ایام میں سعد و نحس کا مسئلہ کلی نجوم کا اختراع ہے اور شیخ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف بھی اس کو منسوب کیا ہے مگر وہ روایت موضوع (گھڑی ہوئی) ہے، بشریت میں بعض ایام جب تک تو ہیں مگر منحوس کوئی دن نہیں، رہا یہ سوال کہ مگر ایام نَحْسَاتٍ کے کیا معنی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے معنی "نَحْسَاتٍ عَلَيْهِمْ" ہیں یعنی قوم عاد کے حق میں وہ ایام منحوس تھے کیونکہ ان پر ان ایام میں عذاب آیا تھا اور وہ عذاب سبب تھا کفر و معصیت سے، پس معلوم ہوا کہ اصل نحسیت کی چیز معصیت (گناہ) ہے، ہر حال خود وہی آیت سے معلوم ہوا کہ سعادت نام ہے طاعت کا اور نحسیت نام ہے معصیت کا اب تلاؤ کہ منحس نام ہیں یا انکو قمری اور کبیلہ ظاہر ہے کہ یہ چیزیں معصیت سے بہرہ (گناہ سے پاک) ہیں تو یہ کیسی قطعی ہے کہ ہم انہی نحسیت کو دوسری چیزوں پر لگاتے ہیں (وہک دار المسعود میں) مطبوعہ: قندیلون

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

بعض پر ہم لوگوں نے دنوں کے منحوس ہونے پر قرآن پاک کی اس آیت سے استدلال کیا ہے، اَنْفَاَرْسَلْنَا

﴿ بَقِیہ حاشیہ کے سلسلے پر ملاحظہ فرمائیں ﴾

کیا گھر، سواری اور عورت میں نحوست ہے؟

بعض احادیث سے کچھ لوگوں کو بظاہر یہ شبہ ہو جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے بعض چیزوں (مثلاً گھر، سواری اور عورت) میں نحوست قرار دی ہے۔

مثلاً حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ایک حدیث میں ہے:

الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ (مسلم) ۱

ترجمہ: نحوست گھر اور عورت اور گھوڑے میں ہے (ترمذی)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

لَا غُشَى وَلَا طَيِّرَةٌ وَأَمَّا الشُّؤْمُ فِي فَلَاحَةِ الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْدارِ (مسلم) ۲

ترجمہ: نہ بھاری کاشتکاری ہونا (یعنی خود بخود) دوسرے کو گلنا ہے اور نہ کوئی بدفالی

اور نحوست ہے اور نحوست تو تین چیزوں میں ہے عورت، گھوڑے اور گھر میں (ترمذی)

اس کے محقق اہل علم حضرات نے کئی جوابات دیئے ہیں، جن میں سے دو جواب زیادہ رائج ہیں، اُن

کو ذیل میں ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری﴾

عَلَيْهِمْ وَبِهَا ضَرْبًا لِي أَتَاهُمْ لِحَسَنَاتٍ (اور ہم نے ان پر ایک عرصہ و محنت ہوا ایسے دنوں میں بھی جو ان

کے حق میں منکس تھے)..... اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جن دنوں میں عذاب نازل ہوا ہے وہ

منکس ہیں، مگر میں کہتا ہوں کہ یہ دیکھنا چاہئے کہ وہ دن کون کون سے ہیں، اس کا پتہ دوسری آیت کے ملانے

سے چلے گا۔ فرماتے ہیں مَّا أَصَابَكُمْ مِّنْ ضَرْبٍ فَاعْلَمُوا بِهِ نَحْمُكُمْ وَتَعْلَمُونَ أَنَّ الضَّرْبَ لَكُمْ مَكْرٌ (اور جو

آپ کو حملہ کرے اور تم کو اس پر عذاب پہنچے، تو اس اعتبار سے تو چاہئے کہ کوئی دن مبارک نہ ہو۔ بلکہ ہر دن

منکس ہو۔ کیوں کہ ہفت کے ہر دن میں ان کا عذاب پایا جاتا ہے، جن کو ایمان نصابت کیا گیا ہے۔ تو کیا اس

کا کوئی قائل ہو سکتا ہے؟ اب آیت کے صحیح معنی سمجھئے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ جن دنوں میں ان پر عذاب

ہوا۔ وہ دن عذاب نازل ہونے کی وجہ سے خاص ان کے لئے منکس تھے نہ کہ سب کے لئے۔ اور وہ عذاب تھا

معصیت کی وجہ سے، پس نحوست کا وہار معصیت ہی نہ رہا۔ اب الحمد للہ کوئی شبہ نہیں رہا (تفصیل الطوبہ و دعوات

عبدت ج ۸ ص ۸۱، ماخوذ از اسلامی شادی ص ۱۵۹)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۳۷، کتاب السلام، باب الطیفة والقال وما یكون لیه الشؤم.

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطیفة والقال وما یكون لیه الشؤم.

(۱)..... جن حدیثوں میں عورت، گھوڑے اور گھر میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اُن کا صحیح مطلب یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ان تین چیزوں کے اندر نحوست کا عقیدہ پایا جاتا تھا، تو حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔ اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل احادیث سے ہوتی ہے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

ذُكِرُوا الشُّؤْمُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ إِنْ كَانَ

الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ (بخاری) ۱

ترجمہ: لوگوں نے نبی ﷺ کے سامنے نحوست کا ذکر کیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی (ترجمہ ختم)

اور صحیح مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ

وَالْمَسْكِنِ وَالْمَرْأَةِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر کسی چیز میں نحوست ہوتی، تو وہ گھوڑے میں، اور گھر میں اور عورت میں ہوتی (ترجمہ ختم)

اور مسند احمد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنْ بَكَ مِنْ الشُّؤْمِ شَيْءٌ حَقٌّ

فَفِي الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالْذَّارِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵) ۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست حق ہوتی، تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں ہوتی (ترجمہ ختم)

۱۔ حدیث نمبر ۴۷۰۴، کتاب النکاح، باب ما یبغی من شؤم المرأة.

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۳۵، کتاب السلام، باب الطيرة والغال وما یكون له الشؤم.

۳۔ إسناده صحيح على شرط الشيخين (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۵۵۷۵)

اور جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے عورت، گھر اور گھوڑے میں نحوست ہونے کی نفی ثابت ہوگئی، تو اس سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی گزشتہ حدیث کا مطلب واضح ہو گیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان تین چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ کئی دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی احادیث سے بھی اس مضمون کی تائید ہوتی ہے۔ ۱۔

چنانچہ حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كَانَ الشُّؤْمُ فِي الْمَرْأَةِ
وَالْفَرَسِ وَالْمَسْكَنِ (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶) ۲۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نحوست کا وجود ہوتا، تو عورت اور گھوڑے اور گھر میں ہوتا (ترجمہ ختم)

اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غُلُوبَى وَلَا طَيِّرَةَ وَلَا هَامَ، إِنْ
تَكُنِ الطَّيْرَِةُ فِي شَيْءٍ فَفِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْدارِ، وَإِذَا سَمِعْتُمْ
بِالطَّاغُوتِ يَأْزِضُ فَلَا تَهَيِّطُوا وَإِذَا كَانَ يَأْزِضُ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَفِرُّوا مِنْهُ
(مسند احمد، حدیث نمبر ۱۵۵۴، والنسختة، صحيح ابن حبان، حدیث نمبر

۶۱۲۷) ۳۔

۱۔ وہی زیادتہ من لفظہ لیسب قبولہا، لاسیما و قد جاء من طریق آخری عن ابن عمر عند البخاری و لہا شواہد کثیرة منها عن سهل بن سعد و جابر (السلسلة الصحيحة للالیانی تحت حدیث رقم، ۹۹۳)

۲۔ [سنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر ابی المنذر - وهو (سماعیل بن عمر الواسطی - فمن رجال مسلم (حاشیہ مستد احمد، حدیث نمبر ۲۲۸۶۶)

۳۔ [سنادہ جید، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر الحضرمی بن لاحق، فمن رجال ابی دار و التسانی، وهو مصنف (حاشیہ مستد احمد، حدیث نمبر ۱۵۵۴)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ بیماری کا متعدی ہونا (یعنی ایک دوسرے کو خود بخود لگنا) ہے اور نہ کوئی بدشگونی ہے، اور نہ مخصوص پرندے کی بدشگونی ہے، اگر بدشگونی کا کسی چیز میں وجود ہوتا تو گھوڑے اور عورت اور گھر میں ہوتا، اور جب تم کسی جگہ طاعون کے بارے میں سنو تو اس جگہ نہ جاؤ، اور جب تم کسی جگہ ہو، اور وہاں طاعون ہو جائے تو تم وہاں سے نہ بھاگو (کیونکہ موت و زندگی اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہے) (ترمذی)

اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنْ كَانَ فِي شَيْءٍ فِقَى الرِّبْعِ وَالْمَخَادِمِ وَالْقَرْسِ (مسلم) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر شخصیت ہوئی، تو گھر میں اور خادم میں اور گھوڑے میں ہوئی (ترمذی)

اور حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں خادم کے بجائے عورت کا لفظ ہے۔ ۲
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ: إِنَّمَا الطَّيْرَةُ فِي الْمَرْأَةِ وَالذَّائِبَةِ وَالذَّارِ (مسند حاکم، حدیث نمبر ۳۷۷۷) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۳۸، کتاب السلام، باب الطيرة والقار وما يكون فيه الشوم.

۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ، أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: " إِنْ كَانَ شَيْءٌ فِقَى الرِّبْعِ، وَالْقَرْسِ، وَالْمَرْأَةِ (مسند أحمد، حدیث نمبر ۱۳۵۷۳)

۳۔ اسنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر عبد اللہ بن الحارث۔ جوہر ابن عبد الملک المحزومی، وغیرہ ابی الزبیر، فہما من رجال مسلم (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۱۳۵۷۳)

ابن جریر عن ابی الزبیر عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يك الشوم في شيء فقي الربعة والقارس (السنن الكبرى للسائي، حدیث نمبر ۳۳۱۲)

۴۔ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

واللحفي في الطلوع: صحيح.

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرمایا کرتے تھے کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ کہا کرتے تھے کہ
نحوست تو گھر، اور عورت اور گھوڑے میں ہوتی ہے (ترجمہ فہم)
اس سے معلوم ہوا کہ ان تین چیزوں میں نحوست کا عقیدہ زمانہ جاہلیت میں پایا جاتا تھا۔
اور حضرت ابو حسان فرماتے ہیں:

ذَعَلَ رَجُلَانِ مِنْ بَنِي غَامِرٍ عَلَى عَائِشَةَ فَأَخْبَرَاهَا أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: الْبَطْنَةُ فِي الدَّارِ، وَالْمَرْأَةُ،
وَالْفَرَسُ فَهَئِذَا نَزَلَتْ فَطَارَتْ شِقَّةً مِنْهَا فِي السَّمَاءِ، وَشِقَّةً فِي الْأَرْضِ،
وَقَالَتْ: وَالَّذِي أَنْزَلَ الْفُرْقَانَ عَلَى مُحَمَّدٍ مَا قَالَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ، إِنَّمَا قَالَ: كَانَ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ يَطْفِرُونَ مِنْ ذَلِكَ (مسند
احمد، حديث نمبر ۲۶۰۳۳، واللفظ لله، شرح معاني الآثار، بَابُ الرَّجُلِ يَكُونُ بِهِ الذَّاءُ
خَلَّ يُجَسَّبُ أَمْ لَا؟) ۱۔

ترجمہ: بنو عامر کے دو شخص حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور
اُن سے عرض کیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ حدیث بیان کرتے ہیں کہ نبی ﷺ
نے فرمایا کہ نحوست گھر میں اور عورت میں اور گھوڑے میں ہوتی ہے، تو یہ سن کر حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا غصہ ہو گئیں، اور آپ کا ایک پہلو آسمان کی طرف اور ایک زمین کی
طرف ہو گیا، اور فرمایا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے فرقان (یعنی قرآن مجید) محمد
(ﷺ) پر نازل کیا ہے، رسول اللہ ﷺ نے یہ بات کبھی ارشاد نہیں فرمائی، آپ نے
تو یہ فرمایا کہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں بدشگونی سمجھا کرتے تھے (ترجمہ فہم)
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث دوسری سند کے ساتھ بھی مروی ہے۔ ۲۔

۱۔ إسناده صحيح على شرط مسلم. أبو حسان هو الأصحح حين رجاله وبهجة رجاله لقات
رجال الشيخين (حاشية مسند أحمد، حديث نمبر ۲۶۰۳۳)

۲۔ عن مكحول، قيل لعائشة إن أبا هريرة، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم: الشوم في ثلاثة: في الدار والمرأة والفرس فقالت عائشة: لم يحفظ أبو
هريرة عائشة عن شيء من ذلك فافهم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ كَانَ الشُّؤْمُ فِي شَيْءٍ فَبِى الدَّارِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْفَرَسِ (المعجم الكبير للطبرانی، حدیث نمبر ۹۴۳)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر شومت کا کسی چیز میں وجود ہوتا، تو گھر، اور عورت اور گھوڑے میں ہوتا (ترجمہ فتح)

یہ حدیث سند کے لحاظ سے اگرچہ کمزور ہے، مگر دوسری احادیث کے مطابق ہونے کی وجہ سے قابلِ تحمل ہے۔ ۲

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ گھر اور گھوڑے اور عورت میں شومت نہیں ہے، البتہ زمانہ جاہلیت کے لوگ ان چیزوں میں شومت کا عقیدہ رکھتے تھے، جس کی حضور ﷺ نے تردید فرمادی۔ ۳

﴿ گزشتہ مقالے کا نتیجہ حاشیہ ﴾

هريرة لأنه دخل ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : قال الله اليهود : يقولون إن الشؤم في ثلاثة : في الدار والمرأة والفرس فسمع آخر الحديث ولم يسمع لونه (مسند الطيالسي، حدیث نمبر ۱۶۳۰)

قلنا: مكحول وإن لم يسمع من عائشة، لكنه يقوى برواية أحمد (حاشیہ مسند احمد، حدیث نمبر ۲۶۰۳۳)

ج قال الهيمى:

وفيه دلود بن بلال الاردي وهو ضعيف (معجم الزوائد، ج ۵ ص ۱۰۳)

ج. فَلَمْ يُخْبِرْ أَنَّهَا فِيهِمْ. وَإِنَّمَا قَالَ إِنَّ تَكُنْ فِي شَيْءٍ فَبِىهِمْ أَيْ: لَوْ كَانَتْ تَكُونُ فِي شَيْءٍ. لَكَانَتْ فِي غَوْلَامٍ. فَإِذَا كُنْ فِي غَوْلَامٍ الْغُلَّةِ. فَلَيْسَتْ فِي شَيْءٍ. وَقَدْ زَوَّجَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَا تَكَلَّمَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ. كَانَ عَلَى غَيْرِ هَذَا اللَّفْظِ (شرح معاني الآثار، باب الرجل يكون به الداء، قَوْلُ يُخْتَبِتُ أَمْ لَا؟)

وموارد من قوله عليه السلام الشؤم في المرأة والدار والفرس متفق عليه (مشكوة كتاب النكاح) يفسره الحديث الآخر الذي رواه أبو داود من قوله عليه السلام أن تكون الطيرة في شيء ففي الدار والفرس والمرأة (مشكوة باب المقال) وفي المرقاة المعنى أن فرض وجودها يكون في هذه القطعة والمقصود منه نفى صحة الطيرة على وجه المبالغة اه فلت فكلمة أن هذه كهي في قوله تعالى قل إن كان لرحمن ولد فأنا أول العابدين معني أنها بمعنى لو تكون للشيء كما قال النبي ﷺ المعين حق فليس كان شيء سابق بالقدر سابقه المعين (رواه المسلم، مشكوة كتاب الطب) (بوانر النوار من ۱۰۳۵۶ اكهتروان دائره تحقيق السعد والنمى)

(۲)..... دوسرا جواب یہ ہے کہ جن حدیثوں میں گھر، گھوڑے اور عورت میں نحوست ہونے کا ذکر کیا گیا ہے، اُن میں حقیقی نحوست مراد نہیں، بلکہ مراد یہ ہے کہ عورت، گھر اور گھوڑا (جس سے مراد سواری ہے خواہ گھوڑے کی شکل میں ہو یا دوسری شکل میں ہو، جیسا کہ آج کل کی مروجہ سواریاں) یہ چیزیں ایسی ہیں کہ ان چیزوں سے انسان کو ہمہ وقت یا اکثر و بیشتر اور ایک لمبی مدت تک واسطہ پڑتا رہتا ہے۔

اور اگر یہ چیزیں عیب دار ہوں، مثلاً بد اخلاق اور بد صورت بیوی، تنگ و تاریک اور بُرے پڑوسیوں والا مکان، اور تکلیف دہ سواری، تو یہ چیزیں انسان کی تکلیف کا ذریعہ بن جاتی ہیں، اور پھر مختلف فتنے اور مسائل پیدا ہو جاتے ہیں، جس کی وجہ سے بظاہر نحوست والی صورت حال پیدا ہو جاتی ہے، اگرچہ حقیقت میں نحوست نہیں ہوتی۔

اسی حقیقت کو پیش نظر رکھتے ہوئے حدیث میں ان چیزوں کا بطور خاص ذکر کیا گیا۔

اور اس کے برعکس اگر یہ چیزیں اچھی ہوں مثلاً نیک سیرت و صورت بیوی، وسیع اور ہوا، و روشنی دار اور اچھے پڑوسیوں والا مکان، اور آرام دہ سواری؛ تو یہ چیزیں انسان کی راحت کا ذریعہ اور خوش قسمتی کی نشانی ہوتی ہیں۔ ۱۔

۱۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الشُّومُ بَابُ الدَّارِ الْهَمْزَةُ وَآوَا وَهُوَ خِذُّ الْبَيْتِ بِمَعْنَى الْبِرْكَةِ فِي النِّهَايَةِ يُقَالُ شَاءَ مَت رَجِمَتْ وَالرَّوَا فِي الشُّومِ هَمْزَةٌ لَكِنَّا خَفَفْتُ لَصَارَتْ وَآوَا رَغْلُهَا عَلَيْهِمَا الضَّخْلُفُ حَتَّى لَمْ يَنْطِقْ بِهَا هَمْزَةٌ فِي الْمَرْأَةِ بَأَنَّ لَا تَلِدُ وَقِيلَ غَلَا مَهْرُهَا وَسُوءُ خَلْقِهَا وَالِدَارُ بِضَمِّهَا وَسُوءُ جِوَارِهَا وَالْفَرْسُ بَأَنَّ لَا يَفْزِي عَلَيْهَا وَقِيلَ صَعْبُهَا وَسُوءُ خَلْقِهَا وَقِيلَ هَذَا إِشْرَافٌ مِنْهُ لِأَمْتِهِ فَمَنْ كَانَ لَهُ دَارٌ يَكْرَهُ سَكْنَهَا أَوْ امْرَأَةٌ يَكْرَهُ صَحْبَهَا أَوْ فَرَسٌ لَا تَحْبِبُهُ بَأَنَّ يَفْشَرُقُ بِالْإِثْقَالِ عَنِ الدَّارِ وَتَطْلُقُ الْمَرْأَةُ وَبِيعَ الْفَرَسُ فَلَا يَكُونُ هَذَا مِنْ بَابِ الطَّيْرِ الْمَحْنِيهِ عَنْهَا وَهَذَا كَمَا رَوَى أَنَّهُ قَالَ فَرَوْهَا ذَمِيمَةً قَالُ الطَّيْرِ رَحِمَهُ اللَّهُ وَمَنْ لَمَّا جَعَلَهَا مِنْ بَابِ الطَّيْرِ عَلَى سَبِيلِ الْفَرْسِ فِي قَوْلِهِ إِنَّ تَكُنِ الطَّيْرِ فِي شَيْءٍ فَفِي الْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ وَالِدَارِ قَالُ الْخَطَّابِيُّ هَذِهِ الْأَشْيَاءُ الثَّلَاثَةُ لَيْسَ لَهَا بِأَنْفُسِهَا وَطَبَاعِهَا فَعَلْ وَتَأْثِيرُ وَإِنَّمَا ذَلِكَ كُلُّهُ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ وَقَضَائِهِ وَخَصَّتْ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهَا أَعَمُّ الْأَشْيَاءِ الَّتِي بِمَحْنِيَّتِهَا النَّاسُ وَلَمَّا كَانَ الْإِنْسَانُ لَا يَخْلُو عَنِ الْعَارِضِ فِيهَا أَضْيَفُ إِلَيْهَا الْبَيْتُ وَالشُّومُ إِحْصَاةٌ مَكَانٍ وَمَحَلٍّ ۱۰ وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ غَالِبًا تَكُونُ أَسْبَابًا لِسُوءِ الْخَلْقِ وَهُوَ شُّومٌ فَلِذَا لَسَبَ إِلَيْهَا وَقَدْ رَوَى أَحْمَدُ وَغَيْرُهُ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا بَلْفَظِ الشُّومِ وَسُوءِ الْخَلْقِ (مَرْفَافَةٌ، كِتَابُ النِّكَاحِ)

اس جواب کی تائید مندرجہ ذیل حدیث سے ہوتی ہے۔

حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنَ السَّعَادَةِ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمُسْكِنُ الْوَاسِعُ، وَالْخَارُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الْهَيِّئُ، وَأَرْبَعٌ مِنَ الشَّقَاوَةِ: الْخَارُ الشَّوُّ، وَالْمَرْأَةُ الشَّوُّ، وَالْمُسْكِنُ الضَّيِّقُ، وَالْمَرْكَبُ الشَّوُّ (صحیح ابن حبان، حدیث نمبر ۴۰۳۲، ذکر الإخبار عن الأسماء التي هي من سعادة المرأة في الدنيا) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چار چیزیں نیک بنتی (وخوش قسمتی) سے تعلق رکھتی ہیں، نیک (انجھی سیرت و صورت والی) عورت، اور وسیع (کشادہ و ہوادار) گھر، اور نیک پرادی اور آرام دہ سواری۔

اور چار چیزیں بدبختی سے تعلق رکھتی ہیں: بُرا (یعنی بد اخلاق و بد کردار) پرادی، بُری (بد اخلاق) عورت، تنگ مکان اور بُری (تکلیف دہ) سواری (ترجمہ تم)

اور ایک روایت میں ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ، وَمِنْ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ، مِنْ سَعَادَةِ ابْنِ آدَمَ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمُسْكِنُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ، وَمِنْ شِقْوَةِ ابْنِ آدَمَ: الْمَرْأَةُ الشَّوُّ، وَالْمُسْكِنُ الشَّوُّ، وَالْمَرْكَبُ الشَّوُّ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۳۳۵، واللفظ له؛ مستدرک حاکم، حدیث نمبر ۲۵۰۲) ۲۔

۱۔ قال شعب الأثرط: إسناده صحيح على شرط البخاري (حاشیہ صحیح ابن حبان)
۲۔ قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد "وله يخرجه وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.
وقال الهيثمي:

رواه أحمد والبخاري والطبرانی في الكبير واللاوسط ورجال أحمد رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ج ۳، ص ۲۷۲، باب في المرأة الصالحة وغيرها)
﴿بیہ حاشیہ کے سنی پر ملاحظہ فرمائیں﴾

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں بنی آدم کی نیک بختی (خوش قسمتی) سے تعلق رکھتی ہیں، اور تین چیزیں بنی آدم کی بد بختی سے تعلق رکھتی ہیں، بنی آدم کی نیک بختی میں سے نیک (اچھی سیرت و صورت والی) عورت، اور اچھا (وسیع، ہوادار اور اچھے پڑوسیوں پر مشتمل) گھر، اور نیک (شریف و آرام دہ) سواری کا ہونا ہے۔

اور بنی آدم کی بد بختی میں سے بُری عورت، بُرے گھر اور بُری سواری کا ہونا ہے (ترمذی)۔ پہلی اور دوسری روایت میں کوئی ٹکراؤ نہیں، پہلی روایت میں بُرے پڑوسی کو، مکان سے الگ کر کے بیان کیا گیا، اور دوسری روایت میں بُرے مکان میں بُرے پڑوسی ہونے کو بھی داخل رکھا گیا ہے۔ کیونکہ پڑوسیوں کے بُرے ہونے سے بھی مکان عیب دار و بُرا شمار ہوتا ہے۔

اس جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ حدیث میں گھر، عورت اور سواری میں حقیقی نحوست مراد نہیں ہے، بلکہ ان چیزوں کے عیب دار ہونے کی وجہ سے غیر معمولی تکلیف کا ہونا اور راحت و آرام کا نہ ملنا مراد ہے۔ پس شرعی اعتبار سے حقیقی نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں ہے، خواہ وہ عورت ہو، یا مکان ہو، یا سواری ہو۔ زمانہ جاہلیت میں ان چیزوں کے اندر حقیقی نحوست کا عقیدہ پایا جاتا تھا، حضور ﷺ نے واضح فرمادیا کہ اگر نحوست کا کسی چیز میں کوئی وجود ہوتا تو ان چیزوں میں نحوست ہوتی، لیکن نحوست کا کسی چیز میں وجود نہیں، لہذا ان چیزوں میں بھی نحوست نہیں۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثبہ﴾

وقال المجلدی:

رواہ أحمد بن محمد بن إسحاق بن علقمہ بن مرثد، عن ابن بريدة، عن أبيه، قال: نلناكموا الشؤم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال: الشؤم في ثلاث: في الدار، والفارس، والجماعة، شؤم الدار، لها جيران سوء، وشؤم الفارس أن يكون جموحاً يمنع ظهره، وشؤم المرأة أن تكون ميتة الخلق عاقراً (مسند أبي حنيفة تحت رقم حديث ۲۰۱)

﴿بقیہ ماثبہ گئے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

نخوست سے متعلق ایک لطیفہ

مذکورہ تفصیل سے معلوم ہوا کہ آج کل جو بعض لوگ کسی خاص انسان یا کسی چیز کو نخوست سمجھتے ہیں، یہ درست نہیں؛ ایسا سمجھنے والوں کو مندرجہ ذیل واقعے سے عبرت پکڑنی اور سبق حاصل کرنا چاہیے۔

ایک بادشاہ نے اپنے ایک غلام سے کہہ رکھا تھا کہ تو صبح سویرے مجھے اپنی صورت نہ دکھایا کر، اس لئے کہ تو نخوست ہے۔ ورنہ تیری نخوست کا میرے اوپر شام تک اثر رہے گا۔ ایک دن اتفاق سے وہ غلام صبح سویرے کسی کام سے بادشاہ کے پاس چلا گیا تو بادشاہ نے اس کو تنبیہ کی اور حکم دیا کہ اس کو شام تک کوڑے لگائے جائیں، شام ہونے پر بادشاہ نے کہا کہ نخوست آئندہ صبح سویرے مجھے اپنا منہ مت دکھانا۔ اس لئے کہ تو نخوست ہے، غلام نے کہا کہ بادشاہ سلامت! نخوست میں نہیں ہوں بلکہ آپ ہیں۔ اس لئے کہ آج صبح میں نے آپ کا اور آپ نے میرا چہرہ دیکھا تھا آپ کا چہرہ دیکھنے سے مجھے یہ انعام ملا کہ شام تک کوڑے لگتے رہے اور میرا ہر برکت چہرہ دیکھنے کے بعد آپ صبح سے شام تک صحت سلامت رہے۔ بادشاہ یہ سن کر متاثر ہوا اور اس کو آزاد کر دیا، اور کہا کہ کسی انسان میں نخوست نہیں ہوتی، یہ لوگوں کی اپنی طاؤفی بات ہے۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

(ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاوة فمن السعادة المرأة الصالحة) السينة الغضيلة الجميلة (التي تراها فتعجبك وتغيب عنها فنامها على نفسها) فلا تخونك بزنا ولا يسحق ولا يبرج ونحو ذلك (ومالك) فلا تخون فيه سرقة ولا تبيع (والدابة تكون وطينة) أي هيئة سريعة المني سهلة الانقياد (فقطعتك بأصحابك) بلا تب ولا مشا في الإحداث (والنار تكون واسعة كثيرة المراق) بالنسبة لحال ساكنها ويختلف ذلك كاختلاف الأشخاص والأحوال (ولثلاثة من الشقاء المرأة) سوء وهي التي (تراها فمسوزك) لقيح ذاتها أو فعلها (وتحمل لسانها عليك) بالبناء (وإن غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك) والدابة تكون طوفاناً بفتح الفاء أي بطينة السير والقطوف من الدواب البطة (فإن ضربتها) لتسرع بك (التهتك وإن تركتها) تمشي بهرب ضرب (لم تلحقك بأصحابك) أي ولحقك بل تقطعت عنهم (والدابة تكون حقة قلبلة المراق) بالنسبة لحال الساكن وهما له قرب دار ضيقة بالنسبة لإنسان واسعة بالنسبة لأخر (فبعض الصغير شرح الجامع الصغير من أحاديث البشر النظم للمناوي، تحت حديث رقم ۴۵۰۸)

ماہ صفر سے متعلق بعض من گھڑت روایات کا تحقیقی جائزہ

من گھڑت اور ایجاد کردہ باتوں کی کوئی بنیاد تو ہوتی نہیں، لیکن جب جاہلوں یا ان کے گمراہ کن رجحانوں سے اُن باتوں کے بارے میں سوال کیا جاتا ہے جو عوام میں مشہور ہو گئی ہیں تو وہ من گھڑت روایتیں اور غلط منطوقیں پیش کرنا شروع کر دیتے ہیں۔

چنانچہ صفر کے مہینے کے منحوس ہونے کے متعلق بھی اسی قسم کی روایت پیش کی جاتی ہے۔ جس کے الفاظ یہ ہیں:

مَنْ بَشُرَ بَشْرًا بِمَخْرُوجِ صَفَرٍ بَشُرَتْهُ بِالْجَنَّةِ

ترجمہ: جو شخص مجھے (یعنی بقول ان لوگوں کے حضور ﷺ کو) صفر کے مہینے کے قسم ہونے

کی خوشخبری دے گا میں اس کو جنت کی بشارت دوں گا (موضوعات ملاحی قاری رحمہ اللہ ص ۱۹)

اس روایت سے یہ لوگ صفر کے مہینے کے منحوس اور نامراد ہونے کی دلیل پکڑتے ہیں اور کہتے ہیں کہ صفر میں غمست تھی اسی لئے تو نبی ﷺ نے صفر، صحیح سلامت گزرنے پر جنت کی بشارت دی ہے؟ اس سلسلے میں یاد رکھنا چاہئے کہ:

اول تو یہ حدیث ہی صحیح نہیں بلکہ من گھڑت اور موضوع ہے، یعنی حضور ﷺ سے صحیح سند کے ساتھ اس کا ثبوت نہیں بلکہ بعد کے لوگوں نے خود گھڑ کر اس کی نسبت آپ ﷺ کی طرف کر دی ہے، چنانچہ خود ملاحی قاری رحمہ اللہ جو بہت بڑے طویل القدر محدث ہیں وہ اسے اپنی کتاب ”الموضوعات الکبیر“ میں اور امام عجلونی ”کشف الخفاء“ میں اور علامہ طاہر ثقفی ”تذکرۃ الموضوعات“ میں درج فرما کر اس کو بے بنیاد اور بے اصل قرار دے رہے ہیں۔

اس کے علاوہ بعض فقہ کی کتابوں میں بھی اس حدیث کو گھڑی ہوئی قرار دیا گیا ہے۔ ۱۔

۱۔ مَنْ بَشُرَ بَشْرًا بِمَخْرُوجِ صَفَرٍ بَشُرَتْهُ بِالْجَنَّةِ، قَالَ الْقَارِي فِي الْمَوْضُوعَاتِ تَعَالَى الصَّنَاعِي لَا أَصِلُ لَكُمُ الْكُشْفَ الْخَفَاءَ، حَرْفُ الْمِيمِ

یوم الاربعاء یوم نحس مسعمر، موضوع، وَكَذَا مَنْ بَشُرَ بَشْرًا بِمَخْرُوجِ صَفَرٍ بَشُرَتْهُ بِالْجَنَّةِ، قَارِي وَكَذَا قَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ (تَذَكُّرَةُ الْمَوْضُوعَاتِ لِلْإمامِ الْمُطَهَّرِ، كِتَابُ الْعِلْمِ)

﴿بیشمارا کلمے سے پرہیز فرمائیں﴾

دوسرے اس من گھڑت روایت کے مقابلے میں بے شمار صحیح احادیث صفر کے منہوس اور نامراد ہونے کی نفی کر رہی ہیں۔

لہذا صحیح احادیث کے مقابلے میں موضوع (من گھڑت) روایت پیش کرنا کسی طرح بھی صحیح نہیں۔ تیسرے بذاتِ خود اس روایت میں صفر کے مہینے کے منہوس ہونے کی کوئی دلیل بلکہ اشارہ تک بھی نہیں، لہذا اس روایت کے الفاظ سے صفر کے مہینے کو منہوس سمجھنا صرف اپنا اختراع اور خیال ہے، چنانچہ اس روایت کے الفاظ پر غور کرنے سے ہر صاحبِ عقل اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہے۔

چوتھے تھوڑی دیر کے لئے اس روایت کے موضوع اور من گھڑت ہونے سے نظر ہٹا کر دوسرے قواعد کو سامنے رکھتے ہوئے اگر غور کیا جائے تو اس کا صحیح مطلب ان لوگوں کے مقصد کے بالکل خلاف ہے۔

چنانچہ اس کا صحیح مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کا وصال ربیع الاول کے مہینے میں ہونے والا تھا اور آپ ﷺ وصال کے بعد اللہ تعالیٰ سے ملاقات کے مشتاق تھے جس کی وجہ سے آپ کو ماہِ صفر کے گزرنے اور ربیع الاول کے شروع ہونے کی خبر کا انتظار تھا اور ایسی خبر لانے پر آپ ﷺ نے اس بشارت کو مرتب فرمایا۔

بعض کتابوں میں اسی مضمون کی وضاحت کے لئے اس روایت کو ذکر کیا گیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس روایت کا صفر کی نحوست سے دور کا بھی تعلق نہیں بلکہ یہ مضمون اور مفہوم

﴿گزشتہ صفحے کا تہہ حاشیہ﴾

حدیث من بشرلی بخروج صفر بشرته بالجنة قال الصغاني موضوع وكذا قال العراقي (الفوائد المجموعه للشوكاني، ج ۱ ص ۴۳۸)

سألتہ فی جماعۃ لا یسافرون فی صفر ولا یدفنون بالأعمال فیہ من النکاح والدخول یتمسکون بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من بشرلی بخروج صفر بشرته بالجنة هل یصح هذا الخبر وهل فیہ نحوسة ونہی عن العمل وكذا لا یسافرون إذا کان القمر فی برج العقرب وكذا لا یسقطون الثياب ولا یقطعونہم إذا کان القمر فی برج الأسد هل الأمر كما زعموا قال أما ما یقولون فی حق صفر فذلك شیء كانت العرب یقولونہ وأما ما یقولون فی القمر فی العقرب أو فی الأسد فذلك شیء یذكرہ أهل النجوم لتفیذ مقاتلہم ینسبون إلى النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وهو كذاب محض كذا فی جواهر الفناوی (المفتاویٰ الہندیة، كتاب الكرامیة، الباب الثلاثون فی المنقرات)

خود ساختہ اور من گھڑت ہے، جو مسلمانوں میں غلط نظریات پیدا کرنے کے لئے فرصت میں گھڑا گیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک صورت میں خود یہ روایت خود ساختہ ہے اور دوسری صورت میں اس کا مضمون خود ساختہ ہے، کسی پہلو سے بھی اس روایت سے صفر کے مہینہ کا منہس ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

بعض لوگ اس مہینے کے حوالے سے ایک اور روایت پیش کیا کرتے ہیں کہ اس مہینے میں نولاکھ بیس ہزار بلائیں اترتی ہیں۔

اور اس قسم کی دوسری بعض خود ساختہ روایات بھی پیش کی جایا کرتی ہیں، ان کے بے بنیاد اور بے اصل ہونے کی حقیقت بھی مندرجہ بالا تفصیل کی روشنی میں معلوم کی جاسکتی ہے۔ ۱۔

۱۔ اس قسم کی خود ساختہ روایات کا خلاصہ کچھ اس طرح سے ہے کہ: صفر کا مہینہ بلاؤں کے نازل ہونے کا مہینہ ہے۔ تمام سال میں دس لاکھ اسی ہزار بلائیں نازل ہوتی ہیں ان میں سے نولاکھ بیس ہزار بلائیں خاص صفر کے مہینے میں نازل ہوتی ہیں، حضرت آدم علیہ السلام سے شروع ہوئی تو ای مہینہ میں ہوئی، حضرت علیل علیہ السلام آگ میں ڈالے گئے تو اول تاریخ صفر کی تھی، حضرت ایوب علیہ السلام جو چلائے بلا ہوئے تو ای مہینے میں ہوئے، حضرت زکریا علیہ السلام، حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت جرجیس علیہ السلام، حضرت یونس علیہ السلام اور حضرت محمد سید الانبیاء علیہ السلوۃ والسلام سب چلائے بلا اسی مہینے میں ہوئے۔ حضرت ہاتل بھی ای مہینہ میں شہید ہوئے اسی لئے شبہ اول روز اول ماہ صفر میں ہر مسلمان کو چاہئے کہ چار رکعت اسی طرح پڑھے کہ پہلی رکعت میں بعد الحمد پندرہ بار سورۃ الکافرون، دوسری میں اسی قدر قل ھو اللہ، تیسری میں اسی قدر سورۃ الفلق اور چوتھی میں اسی قدر سورۃ الناس پڑھے، بعد سلام کے ستر مرتبہ کہے ”سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر“ تو اللہ تعالیٰ اس کو ہر بلا اور ہر آفت سے محفوظ رکھے گا اور ثواب عظیم عطا فرمائے گا۔ وغیرہ وغیرہ (راحت العقوب، جواہر نبی) اس قسم کی تمام منکھوت روایات سے اپنے عقیدے کو محفوظ رکھا ضروری ہے۔

وَمِنْهَا صَلَوةُ الْأَرْبَعَاءِ الْآخِرَةِ مِنْ شَهْرِ صَفَرٍ وَهِيَ رَكْعَتَانِ لِمُصَلِّهِمَا وَقْتُ الصُّبْحِ فِي أَوَّلِهَا بِقِرَاءَةِ الْحَاتِمَةِ (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ) الْآخِرِينَ مَرَّةً وَفِي الْثَانِيَةِ (قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ) الْآخِرِينَ وَيُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ بَعْدَمَا يَسْلِمُ لَمْ يَقُولِ اللَّهُمَّ اصْرِفْ عَنِّي شَرَّ هَذَا الْيَوْمِ وَاصْرِفْ عَنِّي شَرَّ مَا رَاجَعَهُ عَلَيَّ رَحْمَةً وَبِرَكْعَةٍ وَجَدْتَنِي عَمَّا أَحْبَبْتُ لَهُ مِنْ لُجُومَاتِهِ وَكَرِهَاتِهِ بِفَضْلِكَ يَا دَافِعَ الشُّرُورِ وَيَا مَالِكَ الشُّرُورِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ (الْأَفْئِدَةُ الْمَرْفُوعَةُ فِي الْأَخْيَارِ الْمَوْضُوعَةِ، لِمَدَامِي الْمَكْنُونِ، الْإِبْقَاطُ الْأَوَّلُ فِي ذِكْرِ أَحَادِيثِ صَلَوَاتِ آيَامِ الْأَسْبُوعِ وَنَهَائِهَا)

ماہ صفر کے آخری بدھ کی شرعی حیثیت اور اس سے متعلق بدعات

آج کل بہت سے لوگ ماہ صفر کے آخری بدھ کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس دن کے متعلق مختلف نظریات و خیالات اور تصورات رکھتے ہیں۔

♦..... بعض لوگوں کی طرف سے اس دن کو ”سیر بدھ“ کے نام سے مشہور کیا گیا ہے۔

♦..... بعض لوگوں کا خیال ہے کہ صفر کے آخری بدھ کو آنحضرت ﷺ نے غسلِ صحت فرمایا تھا اور سیر و تفریح فرمائی تھی اور چوری و تادل فرمائی تھی۔

اسی لئے بعض ناواقف اور سادہ لوح مسلمان مرد اور عورتیں اس دن باغات اور سیرگاہوں میں سیر و تفریح کے لئے جاتے ہیں۔ اور اس دن شیرینی اور چوری وغیرہ تقسیم کرتے ہیں۔

♦..... بعض لوگ اس دن خاص ثواب سمجھ کر نفلی روزہ رکھتے ہیں اور شام کو چوری، یا حلوہ پکا کر کھلاتے ہیں اور اس کو چوری روزہ یا چیر کا روزہ کہتے ہیں۔

♦..... بعض لوگ صفر کے آخری بدھ کو سمندر کے کناروں اور درواز کی تفریح گاہوں کی جانب اس غرض سے چلے جاتے ہیں تاکہ وہ اس دن کے موبہوم شر سے بچ جائیں۔

♦..... بعض علاقوں میں اس دن گھونگدیاں (چھولے اُبال کر) تقسیم کیے جاتے ہیں۔

♦..... بعض علاقوں میں اس دن عمدہ قسم کے کھانے پکانے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔

♦..... بعض لوگ اس دن بہت زیادہ خوشی مناتے ہیں اور اس دن کو تہوار کی سی حیثیت دیتے ہیں۔

♦..... بعض علاقوں میں اس دن کارمگر اور مزدور کام نہیں کرتے۔ اور اپنے مالک سے مٹھائی کا مطالبہ کرتے ہیں۔

♦..... بعض لوگ اس دن گھروں میں اگر منی کے برتن ہوں تو ان کو توڑ دیتے ہیں۔

♦..... اسی دن بعض لوگ چاندی کے چھلے اور تعویذات بنا کر مختلف مصیبتوں خاص کر صفر کی نحوست سے بچنے کی غرض سے پہنا کرتے ہیں۔

♦..... بعض کتبوں میں بھی اس دن چھٹی کی جاتی ہے۔

♦..... بعض لوگ آفات و بلیات سے حفاظت کے خیال سے پانی پینے کے برتنوں میں تعویذ لکھ کر ڈالتے ہیں بلکہ بعض اوقات تعویذ لکھنے کے لئے دور دراز علاقوں سے ٹیلیں لائی جاتی ہیں جن کو دھو کر پیا جاتا ہے، یا اس پر لکھے ہوئے تعویذ کو دھو کر اس کا پانی تالابوں اور حوضوں میں ڈال دیا جاتا ہے۔

بعض لوگوں نے صفر کے آخری بدھ کے متعلق ایک شعر بھی گھڑ لیا ہے، جس کا مضمون یہ ہے:۔
آخری چار شنبہ آیا ہے غسلِ صحتِ نبی نے پایا ہے

یہ تمام باتیں من گھڑت اور بے بنیاد ہیں، اسلامی اعتبار سے ماہِ صفر کے آخری بدھ کی کوئی خاص اہمیت اور اس دن شریعت کی طرف سے کوئی خاص عمل مقرر نہیں ہے۔

اس سلسلہ میں ایک لطیفہ بھی منقول ہے کہ ایک نواب زاوے نے اپنے استاد سے اس تاریخ میں عیدی مانگی۔ انہوں نے شعر کے انداز میں اس عیدی کو بہت اچھے طریقے پر رد کر دیا۔۔

آخری چار شنبہ ماہ۔ صفر	ہست چوں چار شنبہ ہائے دگر
نہ حدی شد در آں وارد	نہ درو وعید کرد پیغمبر

ترجمہ: صفر کے مہینے کا آخری بدھ دوسرے مہینوں کے آخری بدھ کی طرح ہے اس بارے میں کوئی خاص حدیث یا واقعہ ثابت نہیں اور نہ ہی اس میں نبی ﷺ نے کوئی عید منائی ہے (زوال السنہ من اعمال السنہ ص ۸)

یہ سب چیزیں تو ہم پرستی میں داخل ہیں جس کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

لہذا اس دن کارنگہ اور مزدوروں کا خاص اہتمام سے چھٹی کرنا بے اصل ہے اور مزدوروں کا مالک سے مضامنی وغیرہ کا مطالبہ کرنا صحیح نہیں اور اس دن کو دوسرے دنوں کی نسبت زیادہ فضیلت اور ثواب والا سمجھنا بدعت ہے۔

اور اس دن برتن وغیرہ توڑنا اور مصیبتوں اور محنت سے بچنے کے لئے چھلے اور تعویذ بنانا بھی شرعاً منع ہے۔

کیونکہ یہ سب چیزیں قرآن و سنت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین، ائمہ مجتہدین اور مفسرین صالحین کسی سے ثابت نہیں، یہ سب بعد کے لوگوں کی ایجاد ہے اور اپنی طرف سے دین میں ایک نیا اضافہ ہے جو خالص بدعت اور واجب التکرار ہے۔

اس دن آنحضرت ﷺ کا غسل صحت فرماتا کہیں ثابت نہیں بلکہ بہت سے مؤرخین اور اہل علم حضرات کی تصریح کے مطابق اس دن تو رحمت عالم ﷺ کی اُس بیماری کو شدت ہوئی تھی جس میں آپ ﷺ کا وصال مبارک ہوا، اور اسی کی خوشی میں دشمنان اسلام نے یہ رسم ایجاد کی، جو مسلمانوں میں دیر پردہ داخل ہو گئی۔

اس سلسلے میں چند حوالے جات ملاحظہ ہوں:

(۱)..... مشہور مؤرخ محمد بن عمر بن واقد واقدی (المتوفی ۲۰۷ھ ہجری) فرماتے ہیں:

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلْتَنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ بُدِئَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّحَ وَحُمَ (مغازی الواقدي، غزوة أسامة بن زيد مؤنة)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ

کے در بدر اور بخار کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ)

(۲)..... اور مشہور مؤرخ ابن سعد رحمہ اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی سند سے روایت کرتے ہیں:

اِشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلْتَنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ مَنَ إِخْدَى

عَشْرَةَ (الطبقات الكبرى، ذكر حكم مرض رسول الله، صلى الله عليه وسلم)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی ایک رات باقی رہ گئی، بدھ کے دن سن گیارہ ہجری

میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ)

(۳)..... اور ابوالقاسم علی بن الحسن (المتوفی ۵۷۵ھ ہجری) فرماتے ہیں:

فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ الْأَرْبَعَاءِ لِلْيَلْتَنِ بَقِيَّتَا مِنْ صَفَرٍ بُدِئَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّحَ وَحُمَ (تاريخ مدينة دمشق، باب ذكر بعث النبي ﷺ أسامة ليل

الموت وأمره إياه أن يشن الغارة على مؤنة وبنی وأهل الزيت)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی دو راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن رسول اللہ ﷺ کے در و در اور بخار کے مرض کا آغاز ہوا (ترجمہ)

(۴)..... اور مشہور محدث امام بیہقی رحمہ اللہ، محمد بن قیس کی سند سے روایت کرتے ہیں:

إِشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ لِإِحْدَى عَشْرَةِ بَقِيَّةٍ مِنْ صَفَرٍ مَسْنَةً
إِحْدَى عَشْرَةَ (دلائل النبوة للبيهقي، جماع أبواب مرض رسول الله صلى الله عليه

وسلم ووفاته، حديث لمير ۳۱۸۰)

ترجمہ: پس جب صفر کے مہینے کی گیارہ راتیں باقی رہ گئیں، بدھ کے دن بن گیا وہ اجڑی
میں رسول اللہ ﷺ کو مرض کی شکایت ہوئی (ترجمہ)

ممکن ہے کہ ایک بدھ کو بیماری کا آغاز ہوا ہو، اور اگلے بدھ کو اس بیماری میں شدت پیدا ہوئی ہو، اس
لئے دونوں قسم کی روایات میں ٹکراؤ نہیں۔ ۱۔

(۵)..... اور علامہ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ رقم طراز ہیں:

اس لئے ایامِ علالت کی مدت آٹھ روز تو یقینی ہے، عام روایات کی رو سے پانچ دن
اور چائیس اور یہ قرائن سے بھی معلوم ہوتا ہے اس لئے تیرہ دن مدتِ علالت صحیح
ہے۔ علالت کے پانچ دن آپ نے دوسری ازواج کے حجروں میں بسر فرمائے۔ اس
حساب سے علالت کا آغاز چہار شنبہ (بدھ) سے ہوتا ہے (ماشیرۃ النبی ص ۳۷)

(۶)..... اور حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

ماہ صفر کے اخیر عشرہ میں ایک بار شب کو اٹھے اور اپنے غلام ابو موسیٰ کو جگایا اور فرمایا کہ مجھ کو یہ
حکم ہوا ہے کہ اہلِ بقیع کے لئے استغفار کروں، وہاں سے واپس تشریف لائے تو دفعتاً مزاج
ناساز ہو گیا، سر میں درد اور بخار کی شکایت پیدا ہو گئی، یہ ائمہ المؤمنین میمونہ رضی اللہ عنہا کی باری
کا دن تھا اور بدھ کا روز تھا (سیرت لمصلیٰ ﷺ ج ۷ ص ۱۵۷ مطبوعہ مکتبہ مدنیہ لاہور)

۱۔ لهذا بدل علی نقصان الشهور ايضا، الا انه جعل مدة مرضه اكثر مما هي حديث
الصحيح، ويختص بهما بان المراد بهذا المدة، وبالاون اشداً (شرح البصيرة
والذكر، للمعالي المرقاة، في تاريخ الرقابة والمؤلفات)

(۷)..... اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

۲۸ صفر ۱۱ھ چہار شنبہ (بدھ) کی رات میں آپ نے قبرستان بقیع غرقہ میں تشریف لے جا کر اہل قبور کے لئے دعاء مغفرت کی۔ وہاں سے تشریف لائے تو سر میں درد تھا اور پھر بخار ہو گیا اور یہ بخار صحیح روایات کے مطابق تیرہ روز تک متواتر رہا اور اسی حالت میں وفات ہو گئی (سیرت خاتم الانبیاء ص ۱۴)

(۸)..... اور علامہ شبلی نعمانی صاحب رحمہ فرماتے ہیں:

صفر ۱۱ھ میں آدمی رات کو آپ ﷺ جنت البقیع میں جو عام مسلمانوں کا قبرستان تھا تشریف لے گئے۔ وہاں سے واپس تشریف لائے تو حراج نامہ ساز ہوا۔ یہ حضرت یمونہ رضی اللہ عنہا کی باری کا دن تھا اور روز چہار شنبہ (بدھ کا دن) تھا (سیرۃ النبی ص ۱۰۵)

(۹)..... اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں:

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ ﷺ کو شدت مرض واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی۔ وہ اب جاہل ہندیوں میں رائج ہو گئی نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هٰذِهِ الْفِتْنَةِ وَمِنْ كَلْبَتِهَا اَعْمَالُنَا (دینی رشیدیہ ص ۱۵)

(۱۰)..... اور بریلوی مکتبہ فکر کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب کا فتویٰ اس سلسلے میں یہ ہے:

آخری چہار شنبہ کی کوئی اصل نہیں نہ اس دن صحت یابی حضور سید عالم ﷺ کا کوئی ثبوت ہے۔ بلکہ مرض اقدس جس میں وفات ہوئی اس کی ابتداء اسی دن سے بتائی جاتی ہے (احکام شریعت ج ۳ ص ۱۸۳)

(۱۱)..... اور بریلوی مکتبہ فکر کے ایک دوسرے عالم مولانا امجد علی صاحب تحریر کرتے ہیں:

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ ہندوستان میں بہت منایا جاتا ہے۔ لوگ اپنے کاروبار بند کر دیتے ہیں۔ سیر و تفریح اور شکار کو جاتے ہیں، پوریاں بکتی ہیں اور نہاتے دھوتے ہیں، خوشیاں مناتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس روز غسل صحت فرمایا تھا

اور پیر دلینا عید میر کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ یہ سب باتیں بے اصل ہیں۔ بلکہ ان دنوں میں حضور اکرم ﷺ کا مرض شدت کے ساتھ تھا، لوگوں کو جو باتیں بتائی ہوئی ہیں۔ سب خلاف واقع ہیں (بہار شریعت ج ۶ ص ۲۳۲)

اور اگرچہ مرض کی ابتداء کے کسی اور دن ہونے کی روایات بھی ہیں، مگر اس رسم کی بنیاد بدھ کے دن پر ہی معلوم ہوتی ہے۔

(۱۲)..... اردو دائرہ معارف اسلامیہ میں ہے:

آخری چہار شنبہ: ماہ صفر کا آخری بدھ جسے پاکستان اور ہندوستان کے مسلمان تہوار کی طرح مناتے ہیں..... آخری چہار شنبہ اس لئے مناتے ہیں کہ مشہور ہے کہ حضور علیہ السلام نے اس دن بیماری میں تخفیف محسوس کی، اور غسل فرمایا، اور اس دن کے بعد پھر غسل نہ فرمایا..... حضور کی علالت کا آغاز صفر کے چہار شنبے سے ہوا، مگر مدت علالت اور تاریخ وقت کی تعیین میں روایات مختلف ہیں..... آخر چہار شنبے کے دن بڑی خوشی منائی جاتی ہے، لوگ اس دن غسل کرتے، نئے کپڑے پہنتے، اور خوشبو لگاتے ہیں، باغوں میں پھرنے اور ہنرے کے روندنے کو مبارک سمجھتے ہیں..... لکھنؤ میں بھی اس دن کوری ٹھلیاں توڑی جاتی تھیں، گھڑے یا بدھنے توڑے جاتے تھے، چنانچہ کسی کے ہاں برتن زیادہ نوٹنے ہیں، تو کہتے ہیں ”آج تم نے آخری چہار شنبہ کر دیا“..... زعفران، سیاہی یا گلاب سے آم کے چھلکے یا کیلے کے پتوں پر لکھتے ہیں، اور انہیں پانی سے دھو کر پیتے ہیں، تاکہ مصائب سے محفوظ اور خوش و خرم رہیں..... مزدوری پیشہ لوگ کام سے تعطیل مناتے، اور استاد شاگردوں کو منعش یا رنگین کاغذ پر عیدیاں لکھ کر دیتے ہیں، وہ انہیں ماں باپ اور رشتہ داروں کو سناتے ہیں، اور ماں باپ سے استاد کے لئے انعام لاتے ہیں (ملاحظہ ہو ”اردو دائرہ معارف اسلامیہ“، مآب یونس علی ج ۱ ص ۱۸، ۱۹، زیر اہتمام: رائل گاوہ پنجاب، لاہور، بعنوان: آخری چہار شنبہ، ملخصاً)

(۱۳)..... اور ثاویبی محمود یہ میں ہے:

یہود کو آنحضرت ﷺ کے شدت مرض سے خوشی ہونا بالکل ظاہر اور ان کی عداوت اور شقاوت کا تقاضہ ہے (قادی محمد بن ۳۳ ص ۷۹)

مذکورہ حوالے جات سے معلوم ہوا کہ صفر کے مہینے کا آخری بدھ رسول اللہ ﷺ کے مرض وقات کی شدت کا دن تھا نہ کہ صحت یابی کا۔ اور آپ کے مرض وقات پر خوشی کیسی؟ بعض لوگ صفر کے آخری بدھ میں خاص ثواب سمجھ کر روزہ رکھتے ہیں، اور اس دن کے روزہ کو چوری روزہ کا نام دیتے ہیں۔

اس دن میں نفلی روزہ ثواب سمجھ کر رکھنے کے بارے میں حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ سے اس طرح سوال کیا گیا:

ماہ صفر کا آخری چہار شنبہ بلا بدھ میں مشہور ہاں طور ہے کہ اس دن خصوصیت سے نفلی روزہ رکھا جاتا ہے اور شام کو چوری یا حلو پکا کر کھایا جاتا ہے عوام اس کو چوری روزہ یا پیچ کا روزہ کہتے ہیں شرعاً اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں؟

آپ نے اس سوال کے جواب میں یہ تحریر فرمایا:

بالکل غلط اور بے اصل ہے، اس (روزہ) کو خاص طور سے رکھنا اور ثواب خاص کا عقیدہ رکھنا بدعت اور ناجائز ہے، نبی کریم ﷺ اور تمام صحابہ کرام سے کسی ایک ضعیف حدیث میں اس کا ثبوت بالالتزام مراد نہیں اور یہی دلیل ہے اس کے بطلان و فساد اور بدعت ہونے کی، کیونکہ کوئی عبادت ایسی نہیں جو نبی کریم ﷺ نے امت کو تعلیم کرنے سے نکل کیا ہو (امداد الملتزمین ص ۳۹۶، اصل فی صوم بند، موسم الغفل)

لہذا ماہ صفر کا آخری بدھ کو مسلمانوں کا بطور خوشی منانا، اور مذکورہ رسوم انجام دینا کسی طرح ذریعہ نہیں دیتا۔ اگرچہ حضور ﷺ کے شدت مرض کی خوشی میں یا یہود کی موافقت کرنے کی نیت سے نہ ہو لیکن بہر حال اس سے بچنا چاہئے کہ کہیں حضور ﷺ کے مرض وقات کا جشن منانے میں دشمنان اسلام کی صورتاً موافقت نہ ہو جائے۔

توہم پرستی اور اسلام

اسلام کے مضبوط عقائد اور پاکیزہ تعلیمات میں عقل اور محبت کا حسین امتزاج پایا جاتا ہے۔ ان میں سے اگر ایک چیز کو بھی نکال دیا جائے تو ساری خوبی اور حسن ختم ہو جاتا ہے۔

عقائد و عبادات کا نظام اگر عقل سے آزاد ہو جائے تو ”توہم پرستی“ والا مذہب وجود میں آ جاتا ہے۔ اور عقل کو اگر آسمانی وحی پر مبنی عقائد و عبادات سے خالی کر دیا جائے تو ایسی مادیت پرستی پیدا ہو جاتی ہے جو روحانیت کے لطف سے بالکل نااہل ہوتی ہے۔

اور نتیجہ دونوں صورتوں میں گمراہی اور مردی کا نکلتا ہے، کہیں جسم کے جائز تقاضوں سے محرومی رہتی ہے اور کہیں روح کے حقیقی مطالبات سے محرومی اختیار کرنی پڑتی ہے۔

زمانہ جاہلیت میں عرب کے اکثر لوگ علم و فضل سے ناواقف، دُور بینی اور شائستگی سے دُور اور حمد و ثناء سے محروم تھے، جہالت کے گھٹا نوپ اندھیرے نے ان میں بہت پرستی رائج کر دی تھی اور بہت پرستی نے ان کو توہم پرست بنادیا تھا۔ اور اللہ تعالیٰ کی صحیح ہستی کا اقرار، جزاء و سزا کا تصور اور نیک و بد اعمال پر اچھا برا نتیجہ مرتب ہونا ان کے نزدیک تسخیر کی باتیں تھیں۔ توہم پرستی نے ان کے عقائد اور اعمال کو ایسا بگاڑ دیا تھا کہ عقل بھی اس پر ہنستی تھی۔

جہالت کے ان اندھیروں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے پیارے اور آخری نبی کو مبعوث فرما کر آپ کے ذریعہ سے جہالت کے اندھیروں کو ختم فرما دیا، توہم پرستی کے بجائے حقیقت شناسی کی تعلیم دی، شرک کی جگہ توحید اور بت پرستی کی جگہ اللہ وحدہ لا شریک کی تعلیم عنایت کی، اور عقائد و اعمال میں ایسا واضح اور صاف راستہ متعین کر دیا جو ان کو جہنم کے اندھیرے اور تاریکی سے نکال کر جنت کی روشنی کی طرف لے جائے۔

اہل عرب کی مختلف توہم پرستیاں

زمانہ جاہلیت میں اہل عرب مختلف قسم کی توہم پرستیوں اور خرافات کا شکار تھے، جن میں سے کچھ چیزوں کا ذکر گذشتہ احادیث میں آچکا ہے۔ یہاں گذشتہ احادیث میں بیان کی ہوئی بعض چیزوں پر روشنی ڈالی جاتی ہے۔

بدشگونئی اور بدفالی

زمانہ جاہلیت میں عربوں کے اندر شگون اور فال لینے کا بھی بہت رواج تھا۔ مشرکین مکہ میں جاہلیت کے زمانہ میں ایک رسم ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کے نام سے رائج تھی۔

جس میں تیروں کے ذریعے سے بھی فال اور شگون لیا کرتے تھے، اس کو عربی میں ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کہا جاتا ہے۔

جس کو قرآن مجید میں صاف طور پر حرام قرار دیا گیا ہے۔

وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُ بِالْأَزْلَامِ فَلْيَسْأَلْكُمْ يُلْهِكُمْ (سورہ مائدہ آیت ۳)

ترجمہ: اور یہ (بھی حرام ہے) کہ تقسیم کرو (یا نیٹلے کرو) بذریعہ قرعہ کے تیروں کے یہ

سب گناہ (اور حرام) ہیں (ترجمہ)

فائدہ: ”اَزْلَامُ“ ”زَلَمَ“ کی جمع ہے، زلم اس تیر کو کہتے ہیں جو عرب کی جاہلیت میں اس کام کے لئے مقرر تھا کہ جس کے ذریعہ قسمت آزمائی کی جاتی تھی اور یہ سات تیر تھے جن میں سے ایک پر ”نَعَمْ“ یعنی ”ہاں“ اور دوسرے پر ”لا“ یعنی ”نہیں“ اور اسی طرح کے دوسرے الفاظ لکھے ہوتے تھے، اور یہ تیر بیت اللہ کے خادم کے پاس رہتے تھے۔ جب کسی شخص کو اپنی قسمت یا آئندہ کسی کام کا مفید ہونا یا مضر ہونا معلوم کرنا ہوتا تو خادم کعبہ کے پاس جاتے اور اس کو نذرانہ دینے وہ ان تیروں کو ترکش سے ایک ایک کر کے نکالتا۔ اگر اس پر لفظ ”نَعَمْ“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام مفید ہے اور اگر ”لا“ نکل آیا تو سمجھتے تھے کہ یہ کام نہ کرنا چاہئے۔ ”اِسْتِفْسَامُ بِالْاَزْلَامِ“ کی

حرمیت کے ساتھ ارشاد فرمایا۔ ”ذَلِكُمْ فِسْقٌ“ یعنی یہ قسمت معلوم کرنے یا حصہ مقرر کرنے کا طریقہ فسق اور گمراہی ہے۔

آئندہ کے حالات اور غیب کی چیزیں معلوم کرنے کے جتنے طریقے رائج ہیں، خواہ اہل جفر کے ذریعہ یا ہاتھ کے نقوش دیکھ کر یا فال وغیرہ نکال کر یہ سب طریقے ”إِسْتِغْثَامٌ بِالْأَزْلَامِ“ کے حکم میں شامل ہیں اور گناہ اور فسق ہیں (معارف القرآن ج ۳ ص ۱۷۱)۔

زمانہ جاہلیت میں بدشگونیاں اور بدقالی کی مختلف صورتیں

زمانہ جاہلیت میں مشرکین کی یہ عادت تھی کہ جب کوئی کام کرنے کا ارادہ کرتے تو مختلف چرندوں

۱۔ الْأَزْلَامُ جَمْعُ زَلَمٍ يُلْقَى الزَّيْ وَاللَّامُ وَجَاءَ فِيهِ حُمُ الزَّيِّ لِقَوْلِهِ الْقُدَاحُ جَمْعُ قُدَحٍ يَكْسِرُ الْقَافُ وَيُسْكُونُ الدَّالَّ وَهُوَ السَّهْمُ الَّذِي كَانُوا يَسْتَقْسِمُونَ بِهِ أَوْ الَّذِي يَرْمِي بِهِ مِنَ الْقَوْمِ يُقَالُ تَلَسَّمُ أُولُو مَا يَقْطَعُ السَّطْعَ لَمْ يَنْهَضُوا وَيَرْمِي لَيْسَ بِرِيٍّ لَمْ يَقُومْ لَيْسَ بِرِيٍّ لَمْ يَرَأَ وَبِرَكْبٍ تَصْلَهُ لَيْسَ بِسَهْمٍ سَهْمًا لِقَوْلِهِ يَسْتَقْسِمُونَ بِهَا مِنَ الْأَسْتِقَامِ وَهُوَ طَلَبُ الْقِسْمِ الَّذِي قَسَمَ لَهُ وَقَسَرَ مِمَّا لَمْ يَقْطُرْ وَهُوَ اسْتِفْعَالٌ مِنْهُ وَكَانُوا إِذَا أَرَادَ أَحَدُهُمْ سَفَرًا أَوْ تَزَوُّجًا أَوْ لَحْرَ ذَلِكَ مِنَ الْمَهْمَاتِ ضَرْبَ الْأَزْلَامِ وَهِيَ الْقُدَاحُ وَكَانَ عَلَى بَعْضِهَا مَكْتُوبٌ أَمْرِي رَبِّي وَعَلَى الْآخَرِ نَهْيِي رَبِّي وَعَلَى الْآخَرِ غُلْلٌ فَإِنْ خَرَجَ أَمْرِي رَبِّي مُضِيٌّ لِنَاسِهِ وَإِنْ خَرَجَ نَهْيِي رَبِّي أَسْكَبَ وَإِنْ خَرَجَ الْغُلْلُ عَادَا أَهْلُهَا وَحُزِبَ بِهَا أَخْرَجَ إِلَى أَنْ يَخْرُجَ الْأَمْرُ أَوْ النَّهْيُ قُلْتُ الْغُلْلُ بِحُصْمِ الْغَيْنِ الْمُجْمَعَةِ وَسُكُونِ الْفَاءِ وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ هُوَ الَّذِي لَا يَرْجَى خَيْرُهُ وَلَا شَرُّهُ وَالْمُرَادُ هَذَا الْعَالِي عَنْ شَيْءٍ وَذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ أَهْتَمُّوا قَرِيبًا كَانَ هَبْلٌ وَكَانَ فِي جَوْفِ الْكَبْشَةِ وَكَانَتِ الْأَزْلَامُ عِنْدَهُ يَتَحَكَّمُونَ لَهَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ فَمَا خَرَجَ مِنْهَا رَجَعُوا إِلَيْهَا عَمَلَةَ الْقَارِي، كِتَابُ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ، بَابُ لَوْلَا إِلَّا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ

قوله تعالى: (وَأَنْ تَسْقِطُوا بِالْأَزْلَامِ) قيل في الاستقسام وجهان: أحدهما: طلب علم ما قسم له بالأزلام، والثاني: إلزام أنفسهم بما تأمرهم به القُدَاحُ كلِّ قسمٍ يمين. والاستقسام بالأزلام أن أهل الجاهلية كانوا إذا أراد أحدُهم سفرًا أو غزوًا أو تجارةً أو غير ذلك من الحاجات أجال القُدَاحَ وهي الأزلام، وهي على ثلاثة أضرب: منها ما كتب عليه: أَمْرِي رَبِّي "رسمها ما كتب عليه": نهائي ربِّي "ومنها غُلْلٌ لا كتابة عليه يسمى": المنيع. "فلذا خرج" أَمْرِي رَبِّي "مضى في الحاجة، وإذا خرج" نهائي ربِّي "لمد عنها، وإذا خرج الغُلْلُ أجالها ثانية. قال الحسن: كانوا يعضون إلى ثلاثة قُدَاحٍ: نحو ما وصفنا، وكذلك قال سائر أهل العلم بالتأويل، ووجدت الأزلام "زلم" وهي القُدَاحُ فحظر الله تعالى ذلك، وكان من فعل أهل الجاهلية، وجعله فسقًا بقوله: (ذَلِكُمْ فِسْقٌ) (أحكام القرآن للجصاص، سورة المائدة، مطلب: في الفرق بين الصمم والصب)

پرندوں اور تیروں سے مختلف انداز کے قال لیا کرتے تھے، اپنے فاسد عقیدے اور توہم پرستی کی بناء پر سفر یا کسی اور اہم کام سے پہلے اپنے اطمینان کے لئے وہ اس قسم کی لائینی چیزوں کا سہارا لیا کرتے تھے۔

(۱)..... کبھی کوئی پرندہ (الو، کوا، باز وغیرہ) یا وحشی جانور (ہرن وغیرہ) سامنے سے گزر گیا تو اس سے شگون اور قال لیتے تھے، جانور اگر دائیں طرف سے بائیں طرف کو گزر جاتا تو اسے نامبارک اور منحوس سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر سے رک جاتے تھے، اور اگر بائیں طرف سے دائیں طرف کو گزر جاتا تو اسے مبارک اور سعادت مندی کی علامت سمجھتے تھے اور اپنے کام یا سفر کو جاری رکھتے تھے۔

(۲)..... کبھی کسی درخت وغیرہ پر بیٹھے ہوئے پرندے کو یا ہرن وغیرہ کو اس کی جگہ سے آواز لگا کر اور ہشکار یا پتھر وغیرہ مار کر اس جانور کو دوڑاتے، بھڑکاتے یا اڑاتے تھے، پھر اگر وہ جانور بائیں طرف کو چلا جاتا تو اس کو منحوس اور نامبارک جانتے اور اپنے گھر لوٹ آتے، اور اگر دائیں طرف چلا جاتا تو پھر کامیابی کا یقین کر لیتے، خوش ہو جاتے اور اپنے کام یا سفر کو جاری کر لیتے تھے، یہ لوگ دائیں طرف سے بائیں طرف جانے والے جانور کو رباح اور بائیں سے دائیں طرف جانے والے کو ساج کہتے تھے، ساج ان کے خیال میں مبارک اور سعادت مند ہوتا تھا اور رباح منحوس اور نامبارک ہوتا تھا۔

(۳)..... کبھی یہ لوگ باہر نکل کر جانوروں کے ناموں، ان کے رنگوں اور ان کی آوازوں سے بھی شگون اور قال لیا کرتے تھے، مثلاً عقاب (یعنی باز) سے خوبیت (یعنی سزا اور عذاب کی نعمت) اور غراب (یعنی کوئے) سے غربت (یعنی مسافری کی تائید) اور ہد ہد سے ہدایت مراد لیتے تھے۔

(۴)..... کبھی الو یا کوئے سے بدقالی لیتے تھے اور ان جانوروں کو منحوس جانتے تھے۔

(۵)..... کبھی کسی نام سے بد شگونی لیتے تھے مثلاً اسود، خاتم وغیرہ۔

(۶)..... کبھی بعض آوازوں سے بھی شگون لیتے تھے جیسے کتے کی آواز خصوصاً جبکہ وہ منہ اوپر اٹھا کر بھونکا تو سمجھتے کہ بہت شریں پیش آنے والا ہے۔

یہ تمام جاہلانہ اور شرکانہ طور پر لیتے تھے، اسلام نے ان سب کی بیخ کنی کر دی اور سختی کے ساتھ ان سے روک دیا۔

رسول اللہ ﷺ نے بار بار ”لا طہیرۃ“ فرمایا کہ ان کے بے اصل و بے حقیقت ہونے کو ظاہر فرمایا، اور واضح فرمادیا کہ بدقالی اور بدگلوئی محض بے حقیقت اور غلط بات ہے، ان چیزوں کا کسی کام کے برے ہونے یا کسی نقصان کے دور کرنے یا کسی قسم کا فائدہ حاصل ہونے میں بالکل دخل نہیں ہے بلکہ اس قسم کا اعتقاد رکھنا بھی جائز نہیں ہے۔

کامیابی اور ناکامی، نفع و نقصان سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہے۔ وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے، کوئی چیز اس کی قدرت سے باہر نہیں، پرندے یا چمچے کے دائیں طرف جانے میں کوئی خیر اور یا یمنیں طرف جانے میں کوئی برائی نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ حدثنا الشافعي في قول النبي صلى الله عليه وسلم : اقروا الطير على مكانتها ، ان علم العرب كان في زجر الطير والبوارح والخط والاعتصاف ، وكان احدهم اذا غدا من منزله يردد امرا نظروا اول طائر يراه ، فان سبح عن يساره ، فاحتال عن يمينه قال : هذا طير الايمان المضي في حاجته ، وان سبح عن يمينه ، فمر عن يساره قال : هذا طير الاثم فرجع ، وقال : هذه حاجة مشغومة ، وقال الحنفية يمدح لها موسى الأشعري : لم يزجر الطير ان مروت به شعا ولا يقبض على قسم بازالام بمعنى انه ملك طريق الاسلام في التوكل على الله تعالى ، وترك زجر الطير ، وقال بعض شعراء العرب يمدح نفسه : ولا انا ممن يزجر الطير عن وكرة اصاح غراب ام عرض ام عرض فلب كان الحروب في الجاهلية اذا لم يوطر صاحب فرأى طائرا في وكرة حركه من وكرة ليطير ، فبنظر : امسك له طريق الاثم ، او طريق الايمان ، فبشبه ان يكون قول النبي صلى الله عليه وسلم : اقروا الطير على مكانتها ، ان لا تحركوها ، لان ما يعطون وما يعملون به من الطيرة لا تصنع شيئا ، وانما يصنع فيما يوجهون له قضاء الله عز وجل وقد مثل النبي صلى الله عليه وسلم عن الطيرة ، فقال : انما ذلك شيء يجهل احدكم في نفسه فلا يصدنكم (معرفة السنن والآثار للبيهقي، باب العقيقة)

في النهاية الطيرة بكسر الطاء وفتح الهاء وقد تسكن هي التشاؤم بالشيء وهي مصدر تطير طيرة كما تقول تطير غيرة ولم يجرى من المصادر غيرهما هكذا قيل واصل التطير النازل بالتطير واستعمل لكل ما يدفع له به ويشاء م وقد كانوا في الجاهلية يطهرون بالصيد كالطير والطي فليتمنوا بالسوايح ويشاء من بالسوايح والبراح على ما في القاموس من الصيد ما مر من مباحثك إلى مباحثك والسوايح ضنعا وكان ذلك يصنعهم عن مفاصلهم ومنعهم عن السير إلى مطالبهم لنفاه الشرع وأبطله ولهاهم عدم موقاة، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة

﴿ بتجارتہ کے لئے پہلا خطہ فرمائیں ﴾

حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُمُورًا كُنَّا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ كُنَّا نَأْتِي الْكُفَّانَ، قَالُوا نَأْتُوا الْكُفَّانَ. قَالَ قُلْتُ كُنَّا نَتَطَيَّرُ. قَالَ ذَاكَ شَيْءٌ يَجِدُهُ أَخَذْتُكُمْ فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصِلُ لَكُمْ (مسلم) ۱

ترجمہ: میں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول! ہم جاہلیت کے زمانے میں چند کام کیا کرتے تھے، ایک تو ہم کانہوں (یعنی غیب کی چیزیں بتلانے والوں) کے پاس آتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کانہوں کے پاس نہ آؤ۔

میں نے کہا کہ ہم بدشگونی بھی لیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ ایک سہل چیز ہے، جو تم میں سے کسی کے نفس میں پیدا ہوتی ہے، اور یہ ہرگز بھی تمہیں کسی کام سے نرو کے (ترجمہ نم)

یعنی جب دل میں کوئی بدشگونی اور بدفالی پیدا ہو، تو اس کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے، اور اس کی بنیاد پر اپنے کسی کام اور حاجت سے نہیں رکتنا چاہیے۔ ۲

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْطِّيْرَةُ شِرْكٌ، وَمَا مِنْهُ إِلَّا،

﴿گزشتہ سلسلے کا بقیہ حاشیہ﴾

العیالۃ بکسر المین وہی زجر الطیر والتجاوز والاعصار فی ذلک باسماتہا کما یضاهل بالعقاب علی العقاب وبالغراب علی الغرۃ وبالھند علی الھدی والفرق ینھما بین الطیرۃ ان الطیرۃ ہی التشاؤم بہا وقد تستعمل فی التشاؤم بغیر الطیر من حوران وغیرہ فی النہایۃ العیالۃ زجرا لطیر والتجاوز باسماتہا واصواتہا ومعربا وهو من عادۃ العرب وهو کثیر فی اشعارہم وبنو اسد بذکرون بالعیالۃ ویوصفون بہا والطرق یفتح فسکون وهو الضرب بالعصی الذی یفعلہ النساء وقیل هو الخط فی الرمل کذا فی النہایۃ والقصص الفائق علی الأول وأشد قول لہد لعمرک ما تدعی الطوارق بالعصی ولا زاجرات الطیر ما اللہ صانع (مرفاۃ، کتاب الطب والرقی، باب القال والطیرۃ ج ۹ ص ۶)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۴۹، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیمان الکھان۔

۲۔ معناه ان کراہۃ ذلک تقع فی نفوسکم فی العادۃ، ولكن لا تلغوا الیہ، ولا ترجعوا عما کنتم عزیم علیہ قبل هذا (شرح النورۃ علی مسلم، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیمان الکھان)

وَلَيْكُنُ اللَّهُ يَدْعُهُ بِالتَّوَكُّلِ (مسند احمد) ۱۔
ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بدھٹونی شرک ہے، اور ہم میں کوئی ایسا شخص نہیں
جسے (بشریت کے تقاضہ کی وجہ سے) اس کی کھٹک نہ گزرتی ہو مگر اللہ تعالیٰ توکل کی وجہ
سے اس کو دور فرما دیتا ہے (ترجمہ فتح)

فائدہ: آپ ﷺ نے بدھٹونی کے براہونے کو ظاہر فرمانے کے لئے اس کو شرک فرمایا، شرک کا
مطلب یہ ہے کہ یہ شرکوں کی رسوں میں سے ہے اور اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ بدھٹونی لینے کے
بعد یقیناً ایسا ہی ہوگا تو پھر یہ واقعی حقیقی شرک اور کفر ہے۔

اس قسم کی بدقالی لینا انسان کے عقیدہ سے متعلق ہے حالانکہ فی نفسہ کسی پرندہ وغیرہ کے اڑنے یا
اڑانے اور دائیں بائیں جانے میں کوئی بدقالی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس قسم کی کوئی
علامت بیان نہیں فرمائی اور نہ اس قسم کے خوف ہراس کی کوئی مقول وجہ ہے۔

اور ہر انسان کو کسی نہ کسی وقت بدقالی کی کھٹک پیدا ہو جاتی ہے، لیکن مسلمان کا ایمان کیونکہ اللہ تعالیٰ
پر ہوتا ہے، جب اس کو ایسی کھٹک پیدا ہوتی ہے تو اس کا اللہ تعالیٰ پر توکل اور کامل یقین "کہ نفع
دینے والا اور مصیبتوں کو دور کرنے والا صرف اللہ تعالیٰ ہی ہے" اس بدقالی سے محفوظ رکھتا ہے
اور اس سے دلوں میں اطمینان ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت دل میں راسخ ہوتی ہے۔ ۲۔

۱۔ حدیث نمبر ۳۶۸۷، واللہ اعلم بالصواب، حدیث نمبر ۱۱۶۱۳ ابو داؤد، حدیث نمبر

۱۳۹۱۲، ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۵۲۸،

فی حاشیہ مسند احمد:

إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين غير عيسى بن عاصم، وهو الأسدي، فقد
روى له أصحاب السنن عدا النسائي، وهو لقة، وكيع، هو ابن الجراح.

۲۔ (الطيرة) بکسر فتح قال الحكم: هي سوء الظن بالله وهرب من قضائه (شرک) اى من
الشرك لأن العرب كانوا يعتقدون أن ما يشاء من به سبب يؤلوا في حصول المكروه وملاحظة
الأسباب في الجملة شرک خلی فكيف إذا انهم إليها جهالة فاحشة وسوء اعتقاد ومن اعتقد أن
غير الله ينفع أو يضّر استقلالاً فقد أشرك (فيض القدير، درذیل رقم حدیث ۵۳۵۲)

والحاصل أنه نوع من التكهن والطيرة اى للاثمها من الجبت وهو السحر والكهانة على ما هي الفاتق
وقيل هو كل ما عبد من دون الله فالمعنى انها ناشئة من الشرك وقيل هو الساحر والأظهر أنه

﴿بقية حاشيا لکے مئے پڑا دھڑرائیں﴾

بدقالی یا بدشگونی کی کھٹک سے بچنے کی دعاء

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَنْ رَدَّكَ الطَّيْرَةُ مِنْ حَاجَةٍ، فَقَدْ أَشْرَكَ - قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَا تَكْفَرُ؟
ذَلِكَ؟ قَالَ: أَنْ يَقُولَ أَحَدُهُمْ: اَللّٰهُمَّ لَا حَيْرَ إِلَّا حَيْرُكَ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا
طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (مسند احمد، حدیث نمبر ۷۰۳۵) ۱

ترجمہ: جس کو بدقالی اپنی ضرورت سے روک دے، تو اس نے شرک کیا، لوگوں نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! اس بدقالی کی طغیانی کیا ہے؟ تو فرمایا کہ میں کہے:

اَللّٰهُمَّ لَا حَيْرَ إِلَّا حَيْرُكَ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ

یعنی اے اللہ! ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور ہر قسم کے پرندے

﴿گزشتہ صفحے کا پیغام شاہی﴾

الشَّيْطَانُ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمَا مِنْ عَمَلِ الْجِبْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَهْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ الطَّيْرَةُ شُرَكَاءُ أَيْ لَا عَقْدَاهُمْ أَنْ الطَّيْرَةَ تَجْلِبُ لَهُمْ نَفْعًا أَوْ تُلْغِي عَنْهُمْ ضَرًّا إِذَا عَمِلُوا بِمُوجِبِهَا فَكَانَ لَهُمْ أَشْرَكَ كَوَالِ اللَّهِ فِي ذَلِكَ وَيُسَمَّى شُرَكَاءُ حَلِيًّا وَقَالَ شَارِحُ يَحْيَى مِنْ عَقْدِ أَنْ شَيْعًا سَوَى اللَّهِ يُلْغِي أَوْ يَضُرُّ بِالْإِسْتِقْلَالِ فَقَدْ أَشْرَكَ أَيْ شُرَكَاءُ حَلِيًّا وَقَالَ الْقَاضِي إِنَّمَا سَمَّاهَا شُرَكَاءَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَهْوُونَ مَا يَشَاءُ مِنْ بَدِئِهَا مَوْثِرًا فِي حُصُولِ الْمَكْرُوهِ وَمِلَاحَظَةِ الْأَسْبَابِ فِي الْجَمْعَةِ شُرَكَاءُ حَقِّي لَكَيْفَ إِذَا انْظُمَ إِلَيْهَا جِهَالَةٌ وَسُوءُ اعْتِقَادٍ فَالْإِثْلَاقُ مُبَالِغَةٌ فِي الزُّجْرِ عَنْهَا وَمَا مَنَّا أَيْ أَحَدٌ إِلَّا أَيْ إِلَّا مَنْ يَنْخَطِرُ لَهُ مِنْ جِهَةِ الطَّيْرَةِ شَيْءٌ مَا لِيُصَوِّدَ النِّفَوسَ بِهَا لِمُخَالَفَةِ الْمَحْصَنِيِّ كَرَاهَةً أَنْ يَطْوَاهُ بِهِ (مرقاۃ، کتاب الطب والرقي، باب القال والطيرة ج ۹ ص ۶)

۱۔ قال الہیثمی:

رواہ أحمد والطبرانی ولفہ ابن لہیعہ وحلیہ حسن ولفہ ضعف، ولفہ رجالہ لغات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۵) باب ما یقول إذا طوی

و فی حاشیہ مسند احمد:

حدیث حسن، ابن لہیعہ - وهو عبد اللہ - وإن کان ضعیفاً لہ روای عن عبد اللہ بن رعب، وهو صحیح السماع منہ.

وقال الالبانی:

قلت: الضعف البلی فی حدیث ابن لہیعہ إنما هو فی غیر رواۃ العبادة عنہ و إلا حدیثہم عنہ صحیح کما حلفہ اهل العلم فی ترجمتہ السلسلۃ الصحیحۃ، تحت

حدیث رقم (۱۰۶۵)

(اور جانور اور دوسری چیز جس سے بدقالی لی جاتی ہے) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور آپ کے سوا کوئی معبود نہیں (ترجمہ نم)

اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے ایک لمبی حدیث میں روایت ہے کہ بدقالی پیش آنے کے وقت یہ دعا پڑھنی چاہیے:

اَللّٰهُمَّ لَا ظَنِيْرَ اِلَّا ظَنِيْرُكَ ، وَلَا خَيْرَ اِلَّا خَيْرُكَ ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا

بِاَللّٰهِ (الدعاء للطبرانی، باب القول عند الطيرة، حدیث نمبر ۱۱۷۲)

ترجمہ: اے اللہ! ہر قسم کے پرندے (اور جانور اور دوسری چیز جس سے بدقالی لی جاتی ہے) آپ کے قبضہ قدرت میں ہیں، اور ہر قسم کی خیر آپ کے قبضہ قدرت میں ہے، اور آپ کی مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ نم)

حضرت عروہ ابن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی علیہ السلام کے سامنے بدقالی کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ نیک قال اچھا ہے اور مسلمان کی شان یہ نہیں کہ اس کو بدقالی کسی کام سے روک دے، اور جب تم میں سے کسی کو کوئی ناپسندیدہ بات پیش آئے تو یہ کہے:

اَللّٰهُمَّ لَا يَنْبِيْئِيْ بِالْحَسَنَاتِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا تَنْفَعُ السُّبُّاتِ اِلَّا اَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ (ابوداؤد) ۱

ترجمہ: اے اللہ! آپ کے علاوہ کوئی اچھائی بھیجے پر قادر نہیں اور آپ کے علاوہ کوئی برائی کو دور کرنے پر قادر نہیں اور اے اللہ! تیری مدد کے بغیر ہمیں نہ بھلائی کی طاقت ہے اور نہ برائی سے بچنے کی ہمت ہے (ترجمہ نم)

فائدہ: بدقالی اور بدگھلونی کی بنیاد پر انسان اپنے آپ کو پریشانیوں اور الجھنوں میں جلا کر لیتا ہے، شریعت نے بدقالی اور بدگھلونی اور اس کے نتیجے میں پیدا ہونے والی الجھنوں سے نجات کے لیے یہ نسخہ تجویز فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ پر توکل اور یقین رکھتے ہوئے صرف اللہ تعالیٰ سے استعانت

اور بددعا ہے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت فرمائیں گے۔ اور یہی دراصل توحید کا مغز ہے۔
حقیقی توکل ہی وہ سب سے بڑا عظیم سبب ہے جس سے تمام بھلائیاں حاصل ہوتی ہیں اور مشکلات
پر قابو پایا جاسکتا ہے۔

ایک حالت سے دوسری حالت میں تبدیل ہونے کو ”حول“ کہتے ہیں اور اس پر قوت صرف اللہ
تعالیٰ وحدہ لا شریک کی توفیق سے حاصل ہو سکتی ہے۔

تو اس جملہ میں کسی حالت کو از خود تبدیل کرنے کی سکت، اپنی ذاتی قوت اور اپنے ارادہ کو عملی جامہ
پہنانے سے بیزاری کا اظہار ہے کہ یہ چیزیں اللہ تعالیٰ کی امداد و قوت اور اس کی مشیت کے بغیر
حاصل نہیں ہو سکتیں۔

بدھگونی کی مکملک کے وقت پڑھی جانے والی دعاؤں میں یہ واضح کر دیا گیا کہ انسان کو چاہئے کہ وہ
اپنے دل کو تمام دنیا کی چیزوں کے یقین سے الگ کر کے صرف اللہ تعالیٰ سے وابستہ کر لے، کیونکہ
نفع و ضرر دینا کسی نعمت سے مالا مال کرنا صرف اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے۔ ۱۔

۱۔ اللھم لا طیر الا طیرک ولا غیر الا غیرک ولا ائہ غیرک اللھم لا یائی بالحنسات الا انت
ولا یندب بالسنات الا انت قال ذاک ای الطیر شیء یجدولہ فی صدورہم یعنی ہذا وہم ینشأ
من لغوہم لیس لہ تأثیر فی اجتناب نفع او ضرر ولما ہو شیء یسولہ الشیطان ویزینہ حتی یعملوا
بقضیتہ ليجرہم بذلک إلی اصفاد مؤثر طیر اللہ تعالیٰ وهو کثیر صراح یا جماع العنماء فلا
یصلہم ای لا یمنعہم التطیر من مفاصلہم لآلہ لا یضرہم ولا ینفہم ما ینوہولہ وقال الطیسی ای
لا یمنعہم عما یوجہون من المفاصل او من سواہ السبل ما یجدون فی صدورہم من الوہم فانہی
وارد علی ما یوہمونه ظاہراً وہم منہیون فی الحقیقۃ عن مزاولۃ ما یوہمہم من الوہم فی الضد
(مرقاۃ، کتاب الصلاۃ، باب ما لا یجوز من العمل فی الصلاۃ)

والمعنی ان احسن الطیرۃ ما یشاہہ القال المنسوب إلیہ ومع ذلک لا تمنع الطیرۃ مسلماً عن
المنفی فی حاجتہ لأن ذلک لیس من شأن المسلم الکامل بل شائے ان ہو کل علی اللہ فی جمیع
امورہ و بعضی فی سبیلہ بنورہ علی غایۃ حضورہ ونہایۃ سرورہ لفاذا رای أحدکم ما یکرہ ای اذا رای
من الطیرۃ شیاً ینکرہ علی ما ذکرہ الجزری فی الحصن فلیقل اللھم لا یائی بالحنسات ای بالأمور
الحسنۃ الشاملۃ للنعمة والطاعة إلا أنت ولا ینفع السنات ای الأمور المکروہۃ الکاملۃ للنعمة
والمحضۃ إلا أنت ولا حول ای علی دفع السبۃ ولا قوۃ ای علی تحصیل الحسنۃ إلا باللہ هو فی
أصل الحصن إلا بک وهو مقتضی الکلام (مرقاۃ، کتاب الطہ والطہ، باب القال والطیرۃ، الفصل
الثالث)

جس شخص کے دل میں بدقالی کا احساس اور خیال پیدا ہو تو مذکورہ دعائیں پڑھنا بہت ہی مناسب ہے، جن سے دل کو سکون اور اطمینان حاصل ہوگا اور شیطانی وساوس دور ہو جائیں گے۔

ان دعاؤں کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ ان سے یقین ہوتا ہے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی چیز میں بھلائی یا تکلیف پہنچانے کی طاقت نہیں ہے۔

اگر متدرجہ بالا احادیث میں ذکر کردہ الفاظ ہی ادا کر لئے جائیں تو بہت اچھا ہے درناہی زبان میں بھی ان کے معنی ادا کر لینا کافی ہے اور اگر کوئی الفاظ ادا نہ کرے بلکہ ان الفاظ کا مفہوم ہی اپنے عقیدہ اور دل و دماغ میں حاضر کر لے تب بھی فائدہ سے خالی نہیں۔ ۱۔

نیک فال کا شرعی حکم

شریعت نے بدقالی اور بدگھوٹی سے منع فرمایا ہے، لیکن نیک اور اچھا فال لینے سے منع نہیں کیا، بلکہ اس کی احادیث سے اجازت ملتی ہے۔

۱۔ وقلوبہ: اللہم لا غیر إلا خیرک، ولا طیر إلا طیرک۔ یعنی: اے اللہ! یہی بہتک الخیر المباشر، کالمطر والنہات، وغیر المباشر، کالذی یكون سبہ من عند اللہ علی ہد مخلوق، مثل: أن يعطیک إنسان دراهم صدقة أو هداية، وما أشبه ذلك، فهذا الخیر من اللہ، لكن بواسطة جعلها اللہ سبہ، ولا فکل الخیر من اللہ عز وجل۔
 وقلوبہ: فلا غیر إلا خیرک۔ هذا المحصر حقیقی، فالخیر کلہ من اللہ، سواء كان بسبب معلوم أو بغيرہ۔

وقلوبہ: لا طیر إلا طیرک۔ ای: الطیور کلہا ملکک۔ فہی لا تفعل شیئاً، وإنما ہی مسخرة، قال تعالیٰ: (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْخَيْرِ فَوَلَّهُمْ حَالَاتٍ وَيَقْبَحْنَ مَا يُنْمِسُ كُهُنَّ إِلَّا أَلْوَحْشَنَ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّبْصِرٌ) (الملک ۱۹)، وقال تعالیٰ: (أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْخَيْرِ فَسَخَّرْنَا فِي حِوِّ السَّمَاءِ مَا يُنْمِسُ كُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) (النحل ۷۹)، فالتأمہم أن الطیر مسخرة بإذن اللہ، فاللہ تعالیٰ هو الذی یدبرہا ویصرفہا ویسخرہا تلذیب یحبہا وحسبہا، ولا علاقة لہا بالحوادث۔

ویمحصل أن السراد بالطیر ہما ما یشاء بہ الإنسان، فکل ما یحدث للإنسان من التمشاؤم والحوادث المکروهة، فإنہ من اللہ کما أن الخیر من اللہ، کما قال تعالیٰ: (أَلَا أَسْأَلُ خَلْقَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ) (الأعراف ۱۳۱) لکن سبیل لنا أن الشر فی فعل اللہ لیس بواقع، بل الشر فی المفعول لا فی الفعل، بل فعلہ تعالیٰ کلہ خیر، إما غیر لدانہ، وإما لما یرتب علیہ من المصالح العظيمة التي تجعلہ خیراً، لیکون قولہ: لا طیر إلا طیرک مقابلاً لقولہ: ولا غیر إلا خیرک (مجموع فتاویٰ و رسائل فضیلۃ الشیخ محمد بن صالح العثیمین، ج ۹ ص ۵۷۸، کتاب الفرحید، باب ماجاء فی الشرقة)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ:

لَا طِبْرَةَ وَغَيْرَهَا الْفَالُ قَالُوا وَمَا الْقَالُ قَالَ الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا
أَنَّهُ تَكْمَلُ (بمعانی) ۱

ترجمہ: (اسلام میں) بد شکوئی اور بد فالی نہیں ہے، اور نیک فال اچھی چیز ہے۔ آپ
ﷺ سے سوال کیا گیا کہ نیک فال کیا چیز ہے؟ تو آپ نے جواب میں ارشاد فرمایا
کہ اچھا (اور پاکیزہ) کلام جو کوئی کسی سے سنے (ترجمہ ختم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعْجِبُهُ الْقَالُ الْحَسَنُ وَيَكْرَهُهُ الطَّيْرَةُ (ابن
ماجہ) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ اچھے فال کو پسند فرمایا کرتے تھے، اور بد شکوئی و بد فالی کو نا پسند فرمایا
کرتے تھے (ترجمہ ختم)

اچھے فال سے مراد اچھا اور نیک کلام ہے، جیسا کہ کچھلی حدیث میں گزرا، مثلاً یہ کہ اچھا جملہ اور اچھی
بات سن کر اللہ تعالیٰ سے خیر اور اچھائی و بہتری کی توقع و امید رکھنا! جس کی وضاحت آگے حدیث
میں آتی ہے۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۳۱۳، کتاب الطب، باب الطیرۃ، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۹۳۱، مسند
احمد حدیث نمبر ۷۶۱۸،

۲۔ حدیث نمبر ۳۵۲۶، کتاب الطب، باب من کان یعجبه القال ویکره الطیرۃ،

ہذا إسناد صحیح رجالہ لقائت رواہ الشیخان من حدیث ابی ہریرۃ أيضا من هذا الوجه إلا قوله
ویکره الطیرۃ ورواہ ابن حبان فی صحیحہ عن أحمد بن علی بن المصی عن محمد بن عبد اللہ بن
نعمان بن عمار (مصحح الزجاجة، کتاب الطب، باب من کان یعجبه القال ویکره الطیرۃ)

۳۔ لا طیرۃ ای لا عبرۃ بالطیر تشاؤما وتفاؤلا وغیرہا ای غیر انواع الطیرۃ بالمعنی المہوری
الأهم من المأخذ الأصلی القال ای القال الحسن بالکلمۃ الطیبۃ لا المأخذ من الطیر ولعل شارحا
أراد دفع هذا الإشکال فقال ای القال غیر من الطیرۃ اه ومعناه أن القال محض خبر کما أن الطیرۃ
محض شر فالترکیب من قیل الفصل اسلمی من النحل والشعاع لیرد من الصیف قال الطیبی الضمیر
المؤنث راجع إلى الطیرۃ وقد علم أنه لا خبر فیہا فهو کقولہ تعالیٰ أصحاب الجنة یومئذ غیر

﴿تبیہ مایا کلمے سے پہلے نظر فرمائیے﴾

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُعْجِبُهُ إِذَا خَرَجَ لِعَاجِزَةٍ أَنْ يُسَمِّعَ بِهَا رَأْسَهُ بِمَا يَجِيحُ (ترمذی) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جب کسی ضرورت کے لئے باہر نکلتے اور کسی کو یہ الفاظ کہتا ہوا سنتے
”اے کامیاب! اے مسکراہ پانے والے!“ تو خوشی کا اظہار فرماتے (ترمذی)

کامیابی و کامرانی، مسرت و سرخوشی اور سرخروگی اور مبارک بادی وغیرہ الفاظ سنتے ہی انسان کی طبیعت کھل
کھلا اٹھتی ہے، دل مضبوط ہو جاتا اور سینہ کھل جاتا ہے اور انسان کا جسم ایک تازگی محسوس کرنے لگ

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحشر ﴾

مستفرا الفعلان أو هذا مبني على ذهنهم أو هو من باب قولهم الصيف آخر من الشتاء أي الفأل في
بأنه أبلغ من الطيرة في بابها قالوا وما الفأل وإنما نشأ هذا السؤال لما في نفوسهم من عموم الطيرة
الشامل للتشائم والتفاؤل المتعارف فيما بينهم قال (إشارة إلى أنه فرد خاص خارج عن العرف العام
محرر عند خواص الأنام وهو قوله الكلمة الصالحة أي الطيبة الصالحة لأن يؤخذ منها الفأل الحسن
بسمها أي تلك الكلمة أحدكم أي على قصد التفاؤل كطالب خاتمة با واجد وكتاجر يارزاق
وكتسافر بما سالم وكتخرج الحاجه يا نجيح وكتفاخر يا منصور وكتحاج يا مبرور وكتزائر يا مقبول
وأمثال ذلك والجملة استئناف بيان أو حال قال الطيبي ومعنى الترخيص في الفأل والمنع من
الطيرة هو أن الشخص لو رأى شيئا وقلده حسنا وخرجه على طلب حاجته فليعمل ذلك وإذا رأى
ما بعده مشروما ومنعه من المضى إلى حاجته فلا يجوز قوله بل يمضي لسيئه (مروفاة، كتاب الطب
والرقى، باب الفأل والطيرة)

(كان يمجبه الفأل الحسن) الكلمة الصالحة بسمها (ويكره الطيرة) بكسر أو فتح فسكون لأن
مصدر الفأل عن نطق وبيان فكانه خبر جاء عن غيب بخلاف الطيرة لاستعدادها إلى حركة الظاهر أو
نطقه ولا يبان فيه بل هو تكلف من مصاطبه فقد أخرج الطبراني عن حكيم كنت عند ابن عباس فمر
طائر فصاح فقال رجل: خير فقال ابن عباس: لا شر ولا خير وقال النوري: الفأل يحصل فيما
يسر وفيما يسوء ويكره في السرور والطيرة لا تكون إلا في الشؤم وقد تستعمل مجازا في السرور
وشرط الفأل أن لا يقصد إليه ولا صار طيرة كما مر قال العليمي: الفرق بينهما أن الطيرة هي
سوء ظن بالله من غير سبب ظاهر يرجع إليه الظن والتحسين بالفأل حسن ظن بالله وتعليل تجديد
الأسل به وذلك بالإطلاق محمود. وقال القاضي: أصل التطير التفاؤل بالطير وكانت العرب في
الجاهلية يضاء لون بالطيور والطباء ونحو ذلك فإذا عن له أمر كسفر وتجارة ثم صدوا لها فإن بدت
لهم سوانح تيمنوا بها وشرعوا فيهن للتماري، تحت حديث رقم ۷۰۱)

۱. حديث نمبر ۱۵۴۱، کتاب السیر، باب ما جاء فی الطیرۃ.

فإن أبو یسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح

جاتا ہے۔

مثلاً کسی بیمار کو کوئی شخص صحت مند کہہ کر پکارے یا کسی ضرورت مند کو کوئی یہ کہے کہ اے ضرورت کو پانے والے! اور یہ سن کر کوئی اس طرح سے دل میں امید رکھے کہ مریض ان شاء اللہ تعالیٰ صحت یاب ہو جائے گا اور ضرورت مند کی ضرورت پوری ہو جائے گی۔

یا مثلاً کوئی مجاہد شخص منصور کا لفظ سن کر یا منصور نامی شخص کو دیکھ کر اپنی فتح و نصرت کی اللہ سے امید رکھے۔ یا کوئی مسافر سالم کا لفظ سن کر اپنی سلامتی و حفاظت کی امید رکھے، یا کوئی تاجر ربح یا رازق کا لفظ سن کر اپنی تجارت میں نفع کی امید پیدا کرے، یا کسی کی کوئی چیز گم ہو جائے وہ واجد (یعنی پانے والے) کا لفظ سن کر اپنی گمشدہ چیز کے واپس مل جانے کی اللہ سے امید رکھے۔

اس قسم کے الفاظ سے اچھی فال لینا حضور ﷺ کو پسند تھا، اور یہی نیک فال ہے۔ ۱۔
جس فال میں خیر اور شردنوں کے پہلو ہوں وہ نیک فال میں شامل نہیں، اسی طرح آج کل عوام نے جو فال لینے کے مختلف طریقے گھڑ رکھے ہیں وہ نیک فال میں داخل نہیں۔ ۲۔

۱۔ وعن أنس رضي الله عنه أن النبي كان يبعثه أي يستعصمه ويقفاه ل به إذا خرج لحاجة أن يسمح يا راشد أي واجد الطريق المستقيم يا صحيح أي من قضيت حاجته والمراد هنا وأما لما ورد من أنه كان يبعثه فقال الحسن ويكره الطيرة على ما في الجامع من رواية ابن ماجه عن أبي هريرة والحاكم عن عائشة رواه الترمذی وعن بريدة رضي الله تعالى عنه أن النبي كان لا يطير من شيء أي من جهة شيء من الأشياء إذا أراد فعله ويمكن أن تكون من مرادفة للباء فالمعنى ما كان يطير بشيء مما يطير به الناس (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب والرقی، باب الفأل والطيرة)

۲۔ واضح ہو کہ فال شری اور غیر ہے اور شگون جو عوام میں اختلاط خود (ہندو لوگوں کے ساتھ رہتے تھے اور سکل جوں) وغیرہ کے سبب مروج ہے وہ اور ہے، چنانچہ فال شری یہ ہے کہ (مثلاً) کوئی شخص اتفاقاً کسی کے منہ سے کوئی اچھا لفظ سنے اور اس کو سن کر حق جملہ ذی جانب سے وصولی خیر کا امیدوار ہو۔ اور شگون مروج یہ ہے کہ (مثلاً) ہنسی میں مضمحل ہوئی، سمجھا کر وہ یہ بات سمجھ آئے گا کسی نے چیمک دیا، سمجھا کہ اسے ہوگا، وہی آکھ بھری، سمجھا کہ خوش ہوگی، یا نہیں آکھ بھری، سمجھا کہ رنج ہوگا، اس قسم کے شگون اور فال شری میں داخل نہیں بلکہ وہ طیرہ میں داخل ہیں، اور حدیث الطیرۃ شریک اسوہ شریہ میں داخل ہیں، پس بعض علماء کا یہ سمجھنا کہ شگون نیک مطلقاً جائز ہے..... جملہ مروج اور واضح گمراہی ہے (شمسہ تائید حلی جنتی زبیر، حصہ اول ص ۹۶)

الفأل بالهمز وأكثر استعماله بالإبدال وفي النهاية الفأل مفعول فيما يسر ويسوء والطيرة بكسر الطاء وفتح الباء ولد تسكن لا تكون إلا فيما يسوء وربما استعملت فيما يسر وفي القاموس الفأل (بقیہ حاشیہ اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں) ﴿

نیک قال کی مثالیں اور پرگز رچکیں ہیں، انہیں پر دوسرے حالات کو قیاس کیا جاسکتا ہے۔

کہانت

آپ ﷺ نے ایک اور چیز کی بُرائی اور خرابی کا بھی ذکر فرما دیا، اور وہ کہانت ہے۔ کہانت کے معنی ہیں غیب کی باتیں بتانا۔

زمانہ جاہلیت میں عرب میں کہانت کا بڑا چرچا تھا، جہالت اور توہم پرستی کی وجہ سے کابھوں کی طرف لوگوں کا بڑا رجوع تھا۔ اور اسی وجہ سے اُس زمانہ میں کئی قسم کے کابھن ہوا کرتے تھے۔ آپ ﷺ نے ان سب کا بھی رد فرما دیا، علاوہ ازیں اس قسم کی پوشیدہ باتیں معلوم کرنا ”استقسام بالازلام“ میں بھی شامل ہے اور حرام ہے، جیسا کہ پہلے گزر چکا۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

عند الطيرة كان يسمح مريض بما سالم أو طالب بما واجد يستعمل في الخير والشر والطيرة ما يستعمل به من الفأل الرديء قلت المستفاد من القاموس أن الفأل مختص بالخير وقد يستعمل في الشر والطيرة لا تستعمل إلا في الشر فهما حدان في أصل الوجود والمفهوم من النهاية أن الفأل أهم من الطيرة في أصل الوجود ومتوافقان في بعض الاستعمال والمفهوم من الأحاديث أن الطيرة أهم من الفأل منها ظاهر قوله كما سيأتي (مرقاة المفاتيح، كتاب الطب والوقاية، باب الفأل والطيرة)

۱۔ (قوله والكهانة) بوهى تعاضى الخبر عن الكائنات في المستقبل وإدعاء معرفة الاسرار قال في نهاية الحكيمة وقد كان في العرب كهنة كشق ومطبخ، فمنهم من كان يزعم أنه له تابعا يلقى إليه الأخبار عن الكائنات ومنهم أنه يعرف الأمور بمقتضات عقل بها على موافقها من كلام من يسأله، أو حاله وفعله وهذا يحصل به باسم العراف كالمذمى معرفة المسروق ونحوه وحديث ”من أتى كاهنا“ يشمل العراف والمنجم والعرب تسمى كل من يتعاطى علما دقيقا كاهنا ومنهم من يسمى المنجم والطبيب كاهنا، ابن عبدالرزاق (رقدة المحتار ج ۱ مقدمه، مطلب في الكهانة)

والكاهن كما في مختصر النهاية للمسوطي من يتعاطى الخبر عن الكائنات في المستقبل ويدعى معرفة الاسرار والعراف المنجم وقال الخطابي هو الذي يتعاطى معرفة مكان المسروق والضال ونحوها، العاجل أن الكاهن من يدعى معرفة الغيب بأسباب وهي مختلفة فلذا انقسم إلى أنواع متعددة كالعراف والرمال والمنجم وهو الذي يخبر عن المستقبل بظهور النجوم وغروبها والذي يضرب بالحصاة والذي يدعى أن له صاحباً من الجن يخبره عما سيكون والكل ممنوم شرعاً محكوم عليهم وعليهم مصدقهم بالكفر..... قلت لعل هذا أرباب التفاليم من أنواع الكاهن لإدعائهم العلم بالحوادث الكائنة، وإسماء واقع لبعض الخواص كالانبياء والأولياء بالوحى أو لنيلهم لهو بإعلام من الله تعالى فليس مما نحن فيه، وقيل العراف يخبر عن الماضي والكاهن يخبر عن الماضي والمستقبل (الموسوعة الفقهية ج ۳۰، مادة عرافة)

احادیث میں اس قسم کی حرکتوں پر سخت وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

مَنْ أَتَى كَاهِنًا، أَوْ عَرَّافًا، فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ (مسند احمد) ۱۔

ترجمہ: جو شخص کسی کا بن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات کی تصدیق کی (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مَنْ أَتَى عَرَّافًا أَوْ كَاهِنًا يُؤْمِنُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (المجمع الكبير للطبرانی حديث نمبر ۹۸۲۶) ۲۔

ترجمہ: جو شخص کسی کا بن یا عراف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات پر ایمان لایا (یعنی اس کو سچ سمجھا) تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ فتح)

۱۔ حدیث نمبر ۹۵۳۶، واللفظ له، من البیہقی حدیث نمبر ۱۶۹۳۸، مشترک حاکم حدیث نمبر ۱۵۔

قال الحاکم: هذا حدیث صحیح علی شرطہما جمیعاً من حدیث ابن سعید و لم یخرجاه و حدث البخاری عن إسحاق عن روح عن عوف عن خلاص و محمد عن أبي هريرة قصة موسى أنه أتى وقال للمصبي في الطنجي: علي شرطهما (حوالہ بالا)

۲۔ عن عبد الله بن مسعود قال: من أتى عرافاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد (المجمع الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۵۳)

قال الهيثمي:

رواه الطبرانی في الكبير والوسط إلا أنه قال فصدقه. وكذلك رواية البزار ورجال الكبير والبزار ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۸، باب فمن أتى كاهناً أو عرافاً)

وقال المنذرى:

رواه الطبرانی في الكبير ورواه ثقات (الترغيب والترهيب، كتاب الادب، باب الترهب من السحر والیان الکهان والعراةین والمنجمین بالرمل والحصى أو نحو ذلك وتصدیقهم)

اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

مَنْ أُنْزِلَ سَاحِرًا أَوْ كَاهِنًا أَوْ عَزَّافًا فَصَلِّهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَّرَ بِمَا أُنْزِلَ
عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ ﷺ (مسند المہدی) ۱

ترجمہ: جو شخص کسی جادوگر یا کاهن یا عزاف کے پاس آیا اور اس کی بتلائی ہوئی بات کی
تصدیق کی، تو اس نے محمد ﷺ پر جو کچھ نازل ہوا ہے، اس کا انکار کر دیا (ترجمہ)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد حکما مرفوع حدیث کا ذریعہ رکھتا ہے۔ ۲

عرب میں غیب کی خبریں بتلانے والے مختلف قسم کے تھے، بعض گزشتہ زمانے سے متعلق غیب کی
خبریں بتلاتے تھے (مثلاً چوراہہ گم شدہ چیز کا پتہ) ایسے لوگوں کو عزاف کہا جاتا تھا، اور بعض آئندہ
زمانے سے متعلق غیب کی خبریں بتلانے تھے (مثلاً آئندہ زمانے میں کسی کا فوت ہونا، حادثہ پیش
آنا وغیرہ) ایسے لوگوں کو کاهن کہا جاتا تھا۔

اور بعض نے فرمایا کہ اس قسم کی خبریں بتانے والے سب کاهن کی مختلف قسموں میں داخل ہیں۔
شریعت نے ان سب کی تردید فرمادی۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۱۶۹۳۹، کتاب القسام، باب تکفیر الساحر والکھن إن کان ما یسحر بہ کلام کلہ
صریح، مسند ابی یعلیٰ الموصلی حدیث نمبر ۵۲۸۰، مسند البزار حدیث نمبر ۱۸۷۳۔
قال المہدی:

رواہ البزار ورجاله رجال الصصح حلاہیمة بن مریم وھو ثقة (مجمع الزوائد
ج ۵ ص ۱۱۸ باب فہم ابی کلہا او عزالہ)
وقال المنذری:

رواہ البزار وأبو یعلیٰ بإسناد جید موثقاً (الترغیب والترہیب، کتاب الادب، باب
الترہیب من السحر والکھان والعزافین والمنجمین بالرمل والحصى أو نحو
ذلک وتصنیفہم)

۲۔ أخرجه أبو یعلیٰ من حدیث بن مسعود بسند جید لکن لم یصرح برقمہ وظلہ لا یقال بالرائی
(فتح الباری، لابن حجر، کتاب الطب، باب الکھانة)

۳۔ الکھانة کانت فی الحرب علی اربعۃ حروب: أحدها: (أن یکون لہ إنسان ای من
الغیر) فیکبرہ بما یسرق من السبع من السماء، وهذا القسم قد یظل منذ بعث اللہ محمدًا (علی
اللہ علیہ وسلم)، كما نص اللہ تعالیٰ علی الکتاب، الثانی: أن یتخبرہ بما یطرأ فی أقطار الأرض

﴿بیجا شیائے گئے سنے رہا خطہ فراموشی﴾

اور عزائم یا کامن کی بتلائی ہوئی غیب کی خبروں کو اگر اپنے عقیدے میں سچا سمجھا، تو یہ حقیقی کفر ہے، اور اگر عقیدے میں سچا نہیں سمجھا، تو پھر غیب کی خبریں معلوم کرنا کفر کا طریقہ اور گناہ ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا شمارہ﴾

وما خلقی عنہ بما قرب أو بعد ، وهذا لا یبعد وجوده ونفت هذا كله المعجز لغوی بعض المتکلمین وأحبارہ ، ولا إسالة ولا بعد فی وجوده ، لکنهم یصدقون ویکذبون ، والنهی عام فی تصدیقهم والسماع منهم . الثالث : التضمن والخرز ، وهذا یخلق الله منه بعض الناس قوة ما لکن الکذب فی هذا الباب أغلب ومن هذا الفن العرافة ، وصاحبها عراف ، وهو الذی یستدل علی الأمور بأسباب ومقدمات یدعی معرفتها بها ، وقد یعتقد بعض أهل هذا الفن فی ذلك بالزجر والطرق والتجزم وأسباب معترضة وهذا الفن هی العیافة بالباء ، وكلها یطلق علیها اسم الکھانة عندهم ، ویعلمها فی اکثر کتبہم اکمال المعلم شرح صحیح مسلم للقاضی عیاض ، کتاب السلام ، باب تحریم الکھانة وإیمان الکھان ، وقد اکتبہم کلهم الشرع ، ونهی عن تصدیقہم وإیمانہم . والله أعلم (شرح النووی علی مسلم ، کتاب السلام ، باب تحریم الکھانة وإیمان الکھان)

الفرق بین الکھان والعراف ان الکھان انما یصطاعی الخبر عن المخبی فی مستقبل الزمان ویدعی معرفة الاسرار والعراف هو الذی یصطاعی معرفة الشئ المصروف ومکان الضالة ونحوهما من الامور (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ ج ۹ ص ۱۷۷ ، کتاب الطب والرقی باب الکھانة ، الفصل الثانی)

قال البغوی العراف الذی یدعی معرفة الامور بمقدمات یستدل بها علی المصروف ومکان الضالة ونحو ذلك ولعل هو الکھان والکھان هو الذی یخبر عن المخبیات فی المستقبل ولعل الذی یخبر عما فی الضمیر وقال ابو العباس ابن تیمیۃ العراف اسم للکھان والمنجم والرمال ونحوهم ممن یتکلم فی معرفة الامور بھلہ الطرق (کتاب التوحید لامام محمد بن عبد الوھاب ، باب ما جاء فی الکھان ونحوہم)

۱۔ اسی طرح اگر کسی ناشی کے واقعہ پر جنات وغیرہ کے ذریعے سے کوئی خبر معلوم کی، تو یہ بھی گناہ ہے۔

أر کما هنا بالتصدیق فقد کفر بما أنزل علی محمد ای ان اعتقد حله وإنما لم یفصله لیکون أبلغ فی التوہید وأدعی إلی الزجر والتهدید قال ابن الملک یقول هذا الحدیث بالمستحل والمصدق والا فیکون فاسقا لمعنی الکفر حیث کفر ان لعمۃ الله أو إطلاق اسم الکفر علیہ لکونه من افعال الکفرۃ السلبیۃ عبادتہم عصیان الله تعالی والمراد بالکھان من یخبر عما یمکن فی المستقبل أو بأشیاء مکتوبۃ فی الکتب من اکاذیب الجن المستترفة من الملائکۃ من أحوال أهل الأرض من الأعمار والأرزاق والحوادث فیکون الکھانة فیکملطون فی کل حدیث مائلۃ کذبۃ فیکبرون الناس بها ولی معناه من یصطاعی الرمال والضرب بنحو الحصى أو النظر فی النجوم قال الطیبی ولی الحدیث وعید هائل حیث لم یتکف بکفر بل ضم إلیہ بما أنزل علی محمد وصرح بالمعلم تجریدا والمراد بالمنزل الکتاب والسنة ای من ارتکب هذه الهیات فقد برىء من دین محمد علیہ الصلاۃ والسلام (مرقاۃ ، کتاب الطہارۃ ، باب المعیض)

﴿تیسرا شمارہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

اور حضرت منیر رضی اللہ عنہا بعض ازواج مطہرات سے نقل فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ:

مَنْ أَتَى عَرَاثًا فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (مسلم) ۱۔

ترجمہ: جو شخص عراف کے پاس آیا اور اس سے کوئی بات پوچھی، تو اس کی چالیس راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں (ترجمہ)

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَنْ أَتَى عَرَاثًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الكبير) ۲۔

ترجمہ: جو شخص عراف کے پاس آیا تو اس کی چالیس راتوں کی نمازیں قبول نہیں ہوتیں (ترجمہ)

اسی قسم کا مضمون حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سند سے بھی مروی ہے۔ ۳۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیل﴾

(من اتى عرافا أو كاهنا) وهو من يخبر عما يحدث أو عن شؤ غائب أو عن طالع أحد بعدد أو نحس أو دولة أو منحة أو منحة (وفصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد) من الكتاب والسنة وصرح بالعلم بحريما وأفاد بقوله فصدقه أن الغرض إن سأله معتدا صدقه فلو فعله استهزاء معتدا كاذبه فلا يلحقه الرعيه . ثم إنه لا تعارض بين ذا الخبر وما قبله لأن المراد إن مصدق الكاهن إن اعتقد أنه يعلم الغيب كفر وإن اعتقد أن الحن تلقى إليه ما سمعته من الملائكة وأنه يالهام فصدقه من هذه الجهة لا يكفر قال الراغب: العرافة مخصصة بالأمر الماضية والكهانة بالمعادلة وكان ذلك في العرب كثيرا وآخر من روى عنه الأخبار العجيبه مطيع وسراد بن قارب (في بعض القديري للمناوي، تحت حديث رقم ۸۴۸۵)

۱۔ حدیث نمبر ۵۹۵۷، کتاب السلام، باب تحریم الکھانۃ والیان الکھان.

۲۔ حدیث نمبر ۲۸۷، المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۱۳۰۴۔

قال الہیثمی:

رواه الطبرانی فی الاوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فیمن اتى کاهنا أو عرافا)

۳۔ عن صفیۃ بنت ابی عبیہ قالت سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول: مَنْ أَتَى عَرَاثًا لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَوْ بَعِثَ لَيْلَةً (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۹۱۷۲)

﴿بقیہ ماثیل کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

بعض حضرات نے فرمایا کہ چالیس راتوں تک نمازیں قبول نہ ہونے کی وعید اس صورت میں ہے جبکہ غیب کی خبر تو معلوم کی، لیکن اس کی تصدیق نہیں کی۔

ایک حدیث میں بھی اس قسم کا مضمون مروی ہے۔ ۱۔

اور بعض نے فرمایا کہ نماز قبول نہ ہونے کی یہ وعید اس صورت میں ہے جبکہ جنات وغیرہ کے واسطے سے گزشتہ زمانے کی (نہ کہ آئندہ زمانے کی) کوئی خبر معلوم کی جائے۔ ۲۔

اس صورت میں اگرچہ نماز کا فریضہ ادا ہو جاتا ہے، لیکن چالیس راتوں تک کی نمازوں کا ثواب اور قبولیت ضائع ہو جاتی ہے، جو کہ بہت بڑا نقصان ہے۔ ۳۔

ملاحظہ رہے کہ بعض اسباب و آلات اور حسابات و تجربات کے ذریعہ سے جن چیزوں کی معلومات

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ ﴾

قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن شیخہ مصعب بن ابراہیم بن حمزۃ الدہری ولم أعرہ ،
وبقیۃ رجالہ رجال الصحیح . (معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فیمن اتی کاهنًا
أو عرافًا)

۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اتی کاهنًا فصلدہ بما یقول فقد برء مما
أنزل علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومن اتاہ غیر مصدق لم یقبل لہ صلاة اربعین
یومًا (المعجم الاوسط للطبرانی حدیث نمبر ۶۶۷۰ عن انس)

قال الہیثمی:

رواہ الطبرانی فی الاوسط وھیہ رشید بن سعد وهو ضعیف وھیہ توفیق فی احادیث
الرفاق ، وبقیۃ رجالہ لقائت . (معجم الزوائد ج ۵ ص ۱۱۸، باب فیمن اتی کاهنًا أو عرافًا)

۲۔ ثم إنه لا تعارض بین ذا الخبر وما قبلہ لأن المراد إن مصدق الکاهن إن اعتقد أنه یعلم الغیب
کفر وإن اعتقد أن الجن تلقی الیہ ما سمعته من الملائکة وأنه یأثمهم فصلدہ من هذه الجهة لا یکفر
قال الراغب : المعرافۃ مستحصۃ بالأمور الماحیۃ والکھانۃ بالحادثۃ وكان ذلک فی العرب کثیرا
وأخر من روی عنه الأخبار العجیبۃ سطیح و مراد بن قارب (طبیب القلندر للسبائی، تحت حدیث
رقم ۸۲۸۵)

والموعید جاء نارة بعدم قبول الصلاة ونارة بالكفر فيحمل على حالين من : الأولى أشار إلى ذلك
القرطبي (فتح الباری، لابن حجر، کتاب الضعفاء باب الکھانۃ)

۳۔ لم یقبل لہ صلاة اربعین لیلة ای لم یترب علیہا ثواب والا فان الفرض یسقط عن الذمة
فان قبول هنا بمعنی قبول الاجابة والاثابة لا بمعنی قبول الاصابة (تکملة فتح الملہم ج ۳ ص

حاصل کی جاتی ہیں، یا مستقبل کے متعلق پیشین گوئیاں کی جاتی ہیں، مثلاً شینوں کے ذریعہ سے رحم کے اندر موجود بچے کی کیفیت کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یا آلات کے ذریعہ سے اور ہوا کے رخ و سمت کو دیکھ کر موسم و بارش کا اندازہ لگایا جاتا ہے، یا چاند اور سورج وغیرہ کی رفتار کا حساب لگا کر سورج و چاند گرہن وغیرہ کا اندازہ لگایا جاتا ہے، تو یہ علم غیب کے جاننے و ماننے میں داخل نہیں۔

کیونکہ اولاً تو ان میں سے بہت سی چیزوں میں غلطی و خطا کا احتمال و امکان ہوتا ہے، دوسرے ان اسباب و آلات اور حسابات و تجربات کے ذریعہ سے معلومات کا درجہ ایسا ہی ہے، جیسا کہ طبیب و معالج مختلف علامات و آثار سے امراض اور بیماریوں کا اندازہ کیا کرتا ہے، اور ایک شخص خوردبین کے ذریعہ سے ان چیزوں کو دیکھ لیتا ہے، جن کو خوردبین کے بغیر نہیں دیکھا جاسکتا، ظاہر ہے کہ یہ چیزیں علم غیب میں داخل نہیں۔ ۱۔

۱۔ وأما علم النجومی بالحوادث الکویۃ حسبما یزعمہ فلیس من هذا القبیل لأن تلك الحوادث التي یخبر بها لیست من الغیب بالمعنی الذی ذکرناه إلهی وإن كانت غایبة إلا أنها علی زعمه مما نصب لها قرینة من الارضاع الفلکیة والنسب النجومیة من الاقتران والتخلت والفسس والمقابلة ولسو ذلك وعلمه بدلالة القرائن التي یزعمها ناشیء من العجربة وما تقضیه طبائع النجوم والبروج التي ذل علیها یزعمه اختلاف الآثار فی عالم الكون والفساد فلا أری العلم بها إلا كعلم الطبیب السحافی إذا رأى صفراً وما مثلاً علم رقیة مزاجه وحقیقتها بأكل مقداراً معیناً من العسل أن یحریه بعد ساعة أو ساعتین كذا وكذا من الألم وإطلاق علم الغیب علی ذلك فیه ما فیه وإن أبیت إلا تسمیة ذلك هیبة فالعلم به لكونه بواسطة الاسباب كعلمنا بالله تعالی وصفاته العلیة وعلماً بالجنة والدار ونحو ذلك علی انك إذا الصفت تعلم أن ما عند النجومی ونحوه لیس علماً حقیقاً وإنما هو ظن وتخمین مبنی علی ما هو أو هو من بیت العنکبوت كما ستحق ذلك بما لا مزید علی فی محله اللائق به إنشاء الله تعالی، والرؤی ما عنده معرفة زنی الكسوف والخسوف وأزمنة تحققی النسب المخصرصة بین الكواكب وهي ناشئة من معرفة مقادیر الحركات للكواكب والافلاك النکیلة والجزئیة وهي أمور محسوسة تشرك بالارضاد والآلات المعمولة لذلك وبالجملة علم الغیب بلا واسطة لا أو بعضاً مخصوص بالله جل وعلا لا یعلمه أحد من المخلوق أصلاً ومعنی اعتبر فیه نفسی الواسطة بالکلیة یعن أن یكون من مقتضیات الذات فلا یحقیق فیه تفاوت بین غیب وذهب فلا بأس بمحمل آل فی الغیب علی الجنس ومعنی حملت علی الاستطراق فاللائق أن لا یعتبر فی الآیة سلب المصنوع بل یعتبر عموم السلب ویتلزم أن القاعدة أهلویة وكذا یقال فی السلب والمصنوع فی جانب الفاعل فتشمل فهذا ما عندی ولعل ما عندك غیر منه والله تعالی أعلم (روح المعانی ذلک لوسی، سورة الحج)

ستاروں کے اثرات اور علم نجوم کی حیثیت

رحمت کائنات ﷺ نے صفر کے ساتھ ساتھ جاہلیت کی چیزوں میں سے ایک اور چیز کی بھی نفی فرمائی ہے جس کو ”الوہ“ (گھنٹہ) کہتے ہیں۔

یہ چاند کی ۲۸ منزلوں کا نام ہے جن میں سے ہر منزل کے مکمل ہونے پر صبح صادق کے وقت ایک ستارہ گرتا ہے اور دوسرا ستارہ اس کے مقابلہ میں اسی وقت مشرق میں طلوع ہو جاتا ہے۔ جاہلیت میں عربوں نے دنیا کے تمام طبعی کاروبار کو انہی ستاروں کے طلوع و غروب کی طرف منسوب کر رکھا تھا (تاریخ ارض القرآن، ص ۴۰۲، للعلامة سيد طهيمان عودي رحمه الله)

بعض اہل عرب بارش کو منزل کی جانب منسوب کرتے اور کہتے تھے کہ فلاں منزل کی وجہ سے ہم پر بارش ہوئی اور ستاروں ہی کو بارش کے سلسلہ میں مؤثر حقیقی مانتے تھے۔ آنحضرت ﷺ نے ”لَا نَسْؤُهُ“ فرما کر اس کی بھی مکمل نفی فرمادی اور اہل عرب کے اس گمان کو باطل اور بے بنیاد قرار دیا، کیونکہ ایسا خیال اور ایسا نظریہ انسان کو شرک میں مبتلا کر دیتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

مَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ بَرَكَةٍ إِلَّا أَصْبَحَ لَوَيْقٍ مِنَ النَّاسِ بِهَا تَكَاظُرِينَ
يُسْرِئُ اللَّهُ الْعَيْتَ فَيَقُولُونَ الْكَوْكَبُ كَذَا وَكَذَا. وَفِي عِدَّةِ الْحُرَّادِي
يَكُوكِبُ كَذَا وَكَذَا (مسلم) ۱

ترجمہ: جب اللہ تعالیٰ آسمان سے برکت والی بارش نازل فرماتے ہیں تو لوگوں میں ایک جماعت کفر میں مبتلا ہو جاتی ہے یعنی وہ یہ کہتی ہے کہ فلاں اور فلاں ستارے نے بارش کی، یا فلاں ستارے کی وجہ سے بارش ہوئی (ترجمہ ختم)

اور حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ بِالْحَذَنِيَّةِ عَلَى

إِنَّمَا سَمَاءٌ كُنَّاكَ مِنَ الْمَلَكَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَلَّا نَعْلَمُ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنِينَ وَكَافِرِينَ فَأَمَّا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَلَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْثَبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ بَنُوهُ كَذَبًا وَكَلَّمَكَ كَافِرٌ بِي وَمُؤْمِنٌ بِالْكَوْثَبِ (بخاری) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے موقع پر ہمیں صبح کی نماز پڑھائی اور آسمان پر رات کی بارش کے اثرات تھے، پس جب نبی ﷺ نماز پڑھ کر لوٹے، تو ہماری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہیں معلوم ہے کہ آپ کے رب نے کیا فرمایا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول ہی زیادہ جانتے ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ آپ کے رب نے یہ فرمایا کہ میرے بندوں میں سے بعضوں نے ایمان کی حالت میں اور بعضوں نے کفر کی حالت میں صبح کی ہے۔ پس جس نے یہ کہا اور یہ عقیدہ رکھا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے ہم پر بارش نازل ہوئی ہے یہ تو میرے (یعنی اللہ کے) اوپر ایمان لانے والا اور ستاروں (کے مؤثر ہونے) کا انکار کرنے والا ہے اور جس نے یہ کہا یا یہ عقیدہ رکھا کہ ہمارے اوپر فلاں اور فلاں ستارے کی وجہ سے بارش نازل ہوئی تو وہ میرے (یعنی اللہ کے) ساتھ کفر کرنے والا اور ستاروں پر ایمان لانے والا ہے (ترمذی)

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنِ الْقَبَسَ عِلْمًا مِّنَ النُّجُومِ الْقَبَسَ شُعْبَةً مِّنَ السِّخْرِ إِذَا مَا زَادَ (ابوداؤد) ۲۔

۱۔ حدیث نمبر ۸۰۱، کتاب الاذان، باب یسئطل الإمام الناس إذا سلم، واللفظ لم یسلم حدیث نمبر ۲۴۰۔

۲۔ حدیث نمبر ۳۹۰۷، کتاب الطب، باب فی النجوم، واللفظ له، ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۷۱۶، مسند احمد حدیث نمبر ۲۸۴۰۔

۳۔ اسنادہ صحیح، رجالہ ثقات رجال الشیخین غیر الولید بن عبد اللہ بن ابی معیت، فقد روى له أبو

داؤد و ابن ماجہ، وهو ثقة (حاشیہ مسند احمد)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے علم نجوم سے کچھ حاصل کیا تو اس نے

جادو کا ایک حصہ حاصل کیا اور جتنا زیادہ حاصل کیا اتنا ہی جادو میں ترقی کی (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے کاروبار اور نظام میں ستاروں کو مؤثر حقیقی سمجھنا تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک اور کفر ہے۔ ۱۔

لیکن اگر یہ عقیدہ رکھا جائے کہ مؤثر حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہی ستاروں میں کچھ ایسی خاصیتیں رکھ دی ہیں جو دنیا میں دوسرے اسباب کی طرح ایک سبب کے درجہ میں انسانی زندگی پر اثر انداز ہوتی ہیں، جس طرح بارش برسانے والا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے لیکن اس کا ظاہری سبب بادل ہیں۔

اسی طرح تمام کامیابیوں اور ناکامیوں کا اصل سرچشمہ تو اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی ہے لیکن یہ ستارے ان کامیابیوں اور ناکامیوں کا سبب بن جاتے ہیں تو یہ خیال اگرچہ خود شرک تو نہیں ہے۔

لیکن قول تو ان اثرات کی جستجو کرنے کے لئے علم نجوم کا حاصل کرنا، اس علم پر اعتماد کرنا اور اس کی

۱۔ وکافر ای ہی کما فی نسخة بعضی وبعضهم کافر بی أو التقدير بعضهم مؤمن بی وکافر بغيری وبعضهم کافر بی ومؤمن بغيری، وترک اکثاء بتفصیل المجمل وهو قوله فأما من قال مطروا بنوء کذا ورجعه فذلک مؤمن بی کافر بالکوکب وأما من قال مطروا بنوء کذا وکذا ای بسقوط نجم وطلوع نظيره علی ما سبق فذلک کافر بی مؤمن بالکوکب قال الطیسی هذا تفصیل للمجمل وهو قوله مؤمن بی وکافر ولا بد من تعليل فيه لیطابقه المفصل فالتقدير مؤمن بی وکافر بالکوکب وکافر بی ومؤمن بالکوکب فهو من باب الجمع مع التقسيم ولی الکشاف لیل نزل قوله تعالی وتجعلون رزقکم انکم تکذبون الوالجه ای وتجعلون شکر ما رزقکم الله من الغيث انکم تکلمون کونه من الله حيث تنسونه إلی النجوم قال النورى واختلوا فی کفر من قال مطروا بنوء کذا علی قولین أحدهما هو کفر بالله سبحانه سالب لأصل الإیمان وفيه وجهان أحدهما أنه من قائله معتقدا بأن الکوکب فاعل مدبر منشاء للمطر کزعیم أهل الجاهلیة فلاحک فی کفره وهو قول الشافعی والجماهير والثانيهما أنه من قال معتقدا بأنه من الله تعالی بفضلہ وأن النوء علامة له ومطنة بنزول الغيث فهذا لا یکفر لأنه بقوله هذا کأنه قال مطروا وقت کذا والأظهر أنه مکروه کراهة تنزیه لأنه کلمة مرهومة مترودة بین الکفر والإیمان فیساء الظن بصاحبها ولأنها شعار أهل الجاهلیة والقبول الشافعی کفران لنعمة الله تعالی لاقتضاره علی إضافة الغيث إلی الکوکب ویزید هنا التاویل الرواية الأخری أصبح من الناس کافرا أو کافرا ولی أخرى ما أنعمت علی عبادی من نعمة إلا أصبح فریق بها کافرين (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب والرقی بہاب الکھانة)

یہاں پر مستقبل کے بارے میں فیصلے کرنا بہر حال ممنوع اور ناجائز ہے اور حادثے میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

کیونکہ یہ چیز انسان کو آہستہ آہستہ ستاروں کے موثر حقیقی ہونے کے شرکاء نہ عقیدے کی طرف لے جاتی ہے۔

دوسرے اگر اللہ تعالیٰ نے ستاروں میں کچھ خواص و اثرات رکھے بھی ہوں تو ان کے یقینی علم کا ہمارے پاس سوائے وحی کے کوئی راستہ نہیں اور ہم تک وحی کے ذریعہ سے اس علم کی تفصیلات نہیں پہنچیں۔ اور علم نجوم کے ماہرین کے پاس جو کچھ ہے وہ محض قیاسات، اندازے اور تخمینے ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ نجومیوں کی بے شمار پیشگوئیاں آئے دن غلط ثابت ہوتی رہتی ہیں۔

اور اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں، اسی لئے کسی نے خوب کہا ہے:

”مُفِيدُهُ غَيْرُ مَعْلُومٍ وَمُضَلُّوهُ غَيْرُ مُلَبَّدٍ“

یعنی اس علم کا جتنا حصہ فائدہ مند ثابت ہو سکتا ہے وہ کسی کو معلوم نہیں اور جتنا معلوم ہے وہ فائدہ مند نہیں۔

چنانچہ جن بڑے بڑے لوگوں نے اس علم کے حاصل کرنے میں اپنی عمریں کھپائی ہیں وہ آخر میں یہ کہنے پر مجبور ہوئے کہ اس علم کا انجام قیاس و تخمین اور اندازے و اٹکل سے آگے کچھ نہیں۔

بہر حال یہ بات طے شدہ ہے کہ علم نجوم کوئی یقینی علم نہیں ہے اور اس میں غلطیوں کے بے حساب احتمالات ہوتے ہیں۔

لیکن ہوتا یہ ہے کہ جو لوگ اس علم کی تحصیل میں لگتے ہیں وہ اسے بالکل قطعی اور یقینی علم کا درجہ دے بیٹھتے ہیں، اسی کی بنیاد پر مستقبل کے فیصلے کرتے ہیں، اسی کی وجہ سے دوسروں کے بارے میں اچھی بری رائے قائم کر لیتے ہیں اور سب سے بڑھ کر اس علم کا جھوٹا غرور بعض اوقات انسان کو علم غیب کے دعووں تک پہنچا دیتا ہے، اور اس قسم کی پیشگوئیوں سے لوگ خواہ مخواہ مختلف پریشانیوں اور دوسروں کا شکار ہو جاتے ہیں۔

تیسری بات یہ ہے کہ ایک بے فائدہ چیز کے پیچھے پڑنا اسلامی شریعت کی روح اور مزاج کے بالکل

خلاف ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ان میں سے ہر چیز بے شمار خرابیوں کا باعث ہے، اسی وجہ سے علم نجوم کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔

بارش کا برسانا یا نہ برسانا جی، خوشی کے حالات بھیجنا محض حق تعالیٰ شلہ کی قدرت میں ہے، لہذا ایسی فضول چیزوں میں پڑنے اور اپنے ایمان کو خراب کرنے کے بجائے اللہ رب العزت سے اپنا تعلق قائم اور مضبوط کرنا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ستاروں کو موثر حقیقی سمجھنا تو شرک ہے اور موثر حقیقی اللہ تعالیٰ کو سمجھتے ہوئے نجوم کی باتوں پر یقین کرنا بھی کبیرہ گناہ ہے بلکہ بعض اوقات شرک تک پہنچانے کا ذریعہ ہے (معارف القرآن ج ۷، صفحہ ۱۷۱)۔

ملاحظہ رہے کہ سورج، چاند اور دوسرے ستاروں کے متعلق اتنا علم حاصل کرنا کہ جس سے نماز روزے حضرت نسیم الامت رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ مسلمان کو علم نجوم پڑھنا کیسا ہے؟ اور اس کی کمائی کیسی ہے، اور بعض لوگوں کا مقولہ ہے کہ یہ علم حق تعالیٰ نے حضرت ادریس علیہ السلام کو تعلیم کیا تھا، اس کی حقیقت کیا ہے؟ حضرت رحمہ اللہ نے اس کا جواب تحریر فرمایا:

چونکہ اس پر مفاسد اعتقاد یہ و عملیہ مرتب ہوتے ہیں (یعنی علم نجوم سے اعتقادی اور عملی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں) لہذا حرام ہے اور بعض اوقات منفعی نکلے (یعنی کفر تک پہنچانے والا) ہے اور ایسی کمائی بھی حرام ہے، اس مقولہ کا جواب یہ ہے کہ:

مولانا یہ روایت ثابت نہیں۔

دوسرے دو خاص قولہ سید صاحب سے منقول ہیں جس سے یہ کہا جاوے کہ یہ وہی علم ہے۔

تیسرے عام طور پر خود اہل فن اور دوسرے رجوع کرنے والے بھی کو اکب (ستاروں) کو تعریف و قائل متقبل سمجھتے ہیں جو جس عقیدہ، علم غیب کے خود یہ عقیدہ، استقلال فعل و تصرف کا شرک جلی اور ستانی تو حید ہے۔

چوتھے جو علم بلا اسباب علم ہودہ علم غیب ہے اور جو چیز اسباب علم سے نہ ہو اس کا سبب سمجھنا باطل ہے اور کو اکب کا اسباب علم سے ہونا ثابت نہیں اس لیے اسباب علم نہ ہونے کو ان کو اسباب سمجھنا باطل ہوا۔
پس ان کے ذریعہ سے جس علم کے حاصل ہونے کا دعویٰ کیا جاوے گا وہ علم بلا اسباب ہوگا اور یہی علم غیب ہے، پس اہل نجوم اس اعتبار سے وہی علم غیب ہونے اور ان کا عقیدہ حق متقبل علم غیب کا ہوا۔
پانچویں جس طرح عقیدہ کا باطلہ مصیبت ہے، اسی طرح عمل غیر مشروع بھی مصیبت ہے اور نجومی اس سے خالی ہے نہیں (اعداد الفناوی ج ۵ ص ۳۹۸)

کے اوقات اور سمت قبلہ اور سفر وغیرہ میں سمت متعین کرنے میں مدد حاصل ہو، یہ گناہ نہیں، بلکہ احادیث و روایات سے اس کی اجازت ملتی ہے۔ ۱

اور قرآن مجید کی بعض آیات سے بھی اتنا علم حاصل کرنے کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ ۲

۱۔ عن عبد اللہ بن ابی سلمۃ، عن ابیہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: تعلموا من النجوم ما تہتدون بہ فی البر والبحر (مسند عہد الاصلاح للنصر العلی حدیث نمبر ۷۵۰)

عَنْ عطاء، قَالَ: قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: - تَعْلَمُوا مِنْ النُّجُومِ مَا تَصِلُونَ بِهِ أَرْحَامَكُمْ ثُمَّ انْتَهَوْا - وَتَعْلَمُوا مِنَ الْقُرْبَةِ مَا تَعْرِفُونَ بِهِ كِتَابَ اللَّهِ ثُمَّ انْتَهَوْا - وَتَعْلَمُوا مِنَ النُّجُومِ مَا تَهْتَدُونَ بِهِ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ثُمَّ انْتَهَوْا (شعب الإيمان، حدیث نمبر ۱۵۹۳، بفضل الی فضل العلم و شرف یقذارہ)

عَنْ أَبِي نَضْرَةَ، قَالَ: قَالَ عُمَرُ: - تَعْلَمُوا مِنْ هَذِهِ النُّجُومِ مَا تَهْتَدُونَ بِهِ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، ثُمَّ امْسِكُوا (مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي حَسِبَةَ، حدیث نمبر ۲۶۱۶۲)

حدثنا أبو عون، أن عمر، قال: تعلموا من الأنساب ما تعلمون به ما أحل الله لكم مما حرم عليكم، وتعلموا من النجوم ما تعرفون به القبلة والطريق، ثم امسكوا (الزهد للمعالي بن عمران النور صلی، حدیث نمبر ۱۴۳)

عن عسارة بن القعقاع قال: قال عمر: تعلموا من النجوم ما تهتدون بها، وتعلموا من الأنساب ما توصلون بها (الزهد ليهناد بن السري، حدیث نمبر ۹۹۱)

عن ابن عمر، أن عمر قال: تعلموا من النجوم ما تهتدوا به في ظلمات البر والبحر، ثم انتهوا، وتعلموا من الأنساب لير ما تصلوا به أرحامكم، ثم انتهوا، وتعلموا الذي يحل من الفساء وما يحرم عليكم ثم انتهوا (مسند عمر بن الخطاب لابن النجاد، حدیث نمبر ۳۲)

۲۔ قال الإمام: والسمیعی من علم النجوم ما یلعبہ أهلها من معرفة الحوادث التي لم تقع فی مستقبل الزمان، مثل إخبارهم بوقت هبوب الرياح، ومجيء المطر، وولوع الخلع، وظهور الحر والبرد، وتغير الأسعار ونحوها، يزعمون أنهم يستلكون معرفة سیر الکواکب، واجتماعها والفرقها، وهذا علم استأثر الله عز وجل به لا یعلمه أحد غیره، كما قال الله سبحانه وتعالى: (إن الله عنده علم الساعة) (لقمان ۳۳) فاما ما ینسب من طریق المشاهدة من علم النجوم الذي یعرف به الزوال بوجه القبلة، فإنه غیر داخل فیما نهی عنه. قال الله سبحانه وتعالى: (وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر) (الأنعام ۹۷) وقال جل ذكره: (وعلامات وبالنجم هم یهتدون) (التحل ۱۶) فأنهیر الله سبحانه وتعالى أن النجوم طرق لمعرفة الأوقات والمسالك، ولولاها لم یهد الناس عن الکفة إلى استیصالها، روى عن عمر رضی الله عنه أنه قال: "تعلموا من النجوم ما تعرفونه القبلة والطريق، ثم امسكوا" (شرح السنة - للإمام البغوی، باب الکھانة)

اور متحدہ فقہائے کرام نے بھی اس کے جائز ہونے کی صراحت فرمائی ہے۔ ۱۔

حاملہ کی حقیقت

احادیث میں صفر کے ساتھ ساتھ حملہ کی بھی آنحضرت ﷺ نے نفی فرمائی ہے، اس کی حقیقت سے بھی باخبر ہونا چاہئے۔

حملہ کے لفظی معنی ”سر“ اور ”پرندہ“ کے آتے ہیں۔ احادیث میں پرندہ والے معنی مراد ہیں، کیونکہ جاہلیت کے زمانہ میں عرب کے لوگ حاملہ یعنی پرندے سے بد شکونی اور نحوست مراد لیتے تھے اور اس کے متعلق ان میں طرح طرح کی باتیں پھیلی ہوئی تھیں مثلاً:

(۱)..... ان کا خیال تھا کہ مقتول کے سر سے ایک پرندہ نکلتا ہے جس کا نام حاملہ ہے وہ

ہمیشہ فریاد کرتا رہتا ہے کہ مجھے پانی پلاؤ، مجھے پانی پلاؤ اور جب مقتول کا بدلہ قاتل سے

لے لیا جاتا ہے تو پھر یہ پرندہ بہت دور اڑ جاتا ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال تھا کہ مردہ کی ہڈیاں جب بوسیدہ اور ختم ہو جاتی ہیں تو وہ حاملہ

۱۔ وتعلم علم النجوم لمعرفة القبلة وأوقات الصلاة لا بأس به..... وعلم يجب الاحتباب عنه وهو السحر وعلم الحكمة والطلسمات وعلم النجوم إلا على قدر ما يحتاج إليه في معرفة الأوقات وطلوع الشمس والتوجه إلى القبلة والهداية في الطريق (الفتاوى الهندية، كتاب الكراهية، الباب الثلاثون في المنكرات مخلصاً)

قوله (وجهها الخ) قالوا جهتها تعرف بالدليل فالدليل في الأمصار والقرى المحارِب التي نصيبها الصحابة والعلمون لعلمنا إباحهم في استقبال المحارِب المنعوبة وإن لم تكن للأنزال من الأهل أي أهل ذلك الموضع ولو واحداً فاسقاً إن صدقه كما في القهستاني وأما في البحار والملاوز فدليل القبلة النجوم وقد روى عن عمر رضي الله عنه أنه لما تعلموا من النجوم ما تهتدوا به إلى القبلة اه وظللك كالمقطب وهو نجم صغير في بسات نعش الصغرى بين القردين والجدى إذا جعله الوافق خلف أذنهم اليمنى كان مستقبل القبلة إذا كان ناحية الكوفة وبعداد وهمدان وقزوين وطبرستان وجرجان وما والاها إلى نهر الشام ويحمله من بمصر على عاتقه الأيسر ومن بالعراق على عاتقه الأيمن فيكون مستقبلاً باب الكعبة ومن باليمن قبالة المستقبل مما يلي جانبه الأيسر ومن بالشام وراءه (حاشية الطحطاوى على المراقي، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة)

وكلما لو كان في السمازاية والسما مسحة وله علم بالاستدلال بالنجوم على القبلة لا يجوز له التحري لأن ذلك فوق التحري (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل وأما شرائط الأركان)

(خامس پرندہ) بن کر قبر سے نکل جاتی ہیں اور ادھر ادھر گھومتی رہتی ہیں اور اپنے گھر والوں کے پاس آ کر جھنجھی چلاتی ہیں۔

آج کل عوام اسے مروے کی روح یا اس کا ہمزاد کہتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ مرنے والے کے اہل و عیال سے صدقہ خیرات مانگتی ہے یا اپنے گھر والوں کو اپنے بارے میں بتلاتی ہے۔ حالانکہ اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ اس طرح مرووں کی رو میں دنیا میں لوٹ کر نہیں آتیں۔

(۳)..... بعض کا یہ اعتقاد تھا کہ حامدہ اُلو یارات میں ٹکنے والا پرندہ ہے جو کسی کے گھر پر بیٹھ کر آوازیں لگاتا ہے اور انہیں ہلاکت ویر بادی اور موت کی خبریں دیتا ہے۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ جب یہ لوگ اس پرندے کی آواز سنتے تھے تو اس سے بدگھوٹی لیا کرتے تھے، اگر وہ پرندہ کسی کے گھر پر بیٹھ جائے تو اس مکان کے رہنے والے خوف زدہ ہو جاتے اور یہ سمجھنے لگتے تھے کہ ان میں سے کوئی آدمی مر جائے گا یا گھر تباہ ویرا ہو جائے گا، اسی طرح وہ کوئے کو جب اُئی یا بربادی کا پیغام رساں سمجھتے تھے۔

حالانکہ بعض پرندے خیر آباد مکانوں میں انڈے بچے دینے کے لئے رہتے ہیں تاکہ لوگوں سے دُور ہونے کی وجہ سے ان کے انڈے بچے انسانوں کی دسترس سے محفوظ رہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے اس طرح کے عقائد و نظریات کو باطل قرار دیا اور ایسا اعتقاد رکھنے سے منع فرمایا اور واضح فرمایا کہ حامدہ کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔ ۱۔

۱۔ قوله ولا هامة الهامة الرأس واسم طائر وهو المراد في الحديث وذلك أنهم كانوا يشاءون بها وهي من خير الليل وقبل هي البومة وقبل كانت العرب تزعمن أن روح القليل الذي لا يترك بشره يصير هامة فيقول اسقوني اسقوني فإذا أدرك بشره طارت وقبل كانوا يزعمون أن عظام الميت وقبل روحه يصير هامة فطير ويسمونه الصدى لفقاه الإسلام ولها هم عنه وذكره الهروي في الهاء والوار وذكره الجوهري في الهاء والياء (عمدة القاري، كتاب الطيب، باب الحمام)

﴿بقیدہا شاہ کے منے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

غول بیابانی

حضور ﷺ نے صفر کی تردید کرتے ہوئے غول بیابانی کی تردید بھی فرمائی ہے۔

غول بیابانی کیا چیز ہے؟

غول کے معنی ہلاکت و چالاک دھیار کے آتے ہیں، عوام میں اس سے مراد ایسا حیوان ہے جس کا سر سے وجود ہی نہیں ہے۔

اور بیابان سے مراد جنگل اور غیر آباد جگہ ہے۔

اس کے متعلق زمانہ جاہلیت کے عربوں نے مختلف خیالات قائم کر رکھے تھے۔

(۱)..... جاہلیت کے عربوں کا خیال تھا کہ وہ جنات اور شیاطین کی ایک خاص قسم ہے۔

(۲)..... بعض کا خیال یہ تھا کہ غول بیابانی وہ چادوگر جنات ہیں جو لوگوں کو فتنہ و فساد میں مبتلا کرتے ہیں اور ان کو راستے سے بھٹکا دیتے ہیں۔

(۳)..... بعض کا یہ خیال تھا کہ غول بیابانی ایک جانور ہے جو جنگل میں لوگوں کے سامنے مختلف شکلوں میں آتا ہے اور راستے سے بھٹکا دیتا ہے اور انہیں ہلاک کر دیتا ہے۔

حضور ﷺ نے ”لا غول“ فرما کر عربوں کے ان تمام باطل خیالات اور تصورات کی نفی فرمادی،

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا شمارہ﴾

ولا ہامة بتخفيف الميم في الأصول المعتمدة والنسخ المصححة وهي اسم طير يشاء م به الناس وهي الصدى وهو طير كبير يضعف بصره بالنهار ويظهر بالليل ويصوت ويسكن الخراب ويقال له يوم الليل كوف وكانت العرب تزعم أن عظام الميت إذا بلغت وعدمت تصير هامة وتخرج من القبر وتصرده وتأتي بأخبار أهله وليل كانت تزعم أن روح القليل الذي لا يترك بشاره تصير هامة تقولون استقوني استقوني فإذا أحرک بشاره وطارت فابطل هذا الاعتقاد قال أبو داود في سننه قال بقية سألت محمدا بن راشد عن قوله لا هامة فقال كان أهل الجاهلية يقولون ليس أحد يموت في بلد إلا خرج من قبره هامة وقال الترمذي هي بتخفيف الميم على المشهور وليل بتشديدها وفيها تأويلان أحدهما أن العرب كانت تشاء م بها وهي من طير الليل وليل هي الومة قالوا كانت إذا سقطت على دار أحدهم يراها داعية له نفسه أو بعض أهله وهو تفسير مالك بن أنس ولأيهما كانت العرب تزعم أن عظام الميت وليل روحه تنقلب هامة تطير وهذا تفسير أكثر العلماء وهو المشهور ويجوز أن يكون المراد الودعين معا فلأيهما باطلان (مرواة، كتاب الطب والرقى، باب القال والطيرة).

البتہ اللہ تعالیٰ نے بعض بیماریوں کے ایسے جراثیم پیدا فرمائے ہیں کہ وہ جس کو پہنچتے ہیں، تو اس میں وہ بیماری پیدا ہو جاتی ہے، اور وہ متعدی امراض کہلاتے ہیں۔

ان سے احتیاط کرنے اور بچنے میں کوئی حرج نہیں، جبکہ یہ عقیدہ ہو کہ یہ جراثیم خود سے دوسرے کی طرف متعدی و منتقل نہیں ہوتے، بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے متعدی و منتقل ہوتے ہیں، اور وہ جراثیم خود بیماری پیدا کرنے والے نہیں ہیں (یعنی بیماری کے سبب نہیں ہیں) البتہ حکم الہی بیماری کا سبب ہیں۔ اور بعض احادیث میں اسی نقطہ نظر سے بعض بیماریوں سے بچنے کا حکم دیا گیا ہے۔

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غُلُوْى وَلَا طِبْرَةَ وَلَا هَامَةَ وَلَا ضَفَرَ وَلَا رَمْلًا مِنَ الْمَجْدُومِ كَمَا يُفْعَلُ مِنَ الْأَسَدِ (بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیماری کا تعدیہ، اور حملہ اور صفر کوئی چیز نہیں ہیں، اور آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بھاگو، جس طرح شیر سے بھاگتے ہو (ترجمہ)

اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ اتَّقُوا الْمَجْدُومَ كَمَا يُتَّقَى الْأَسَدَ (الکامل لابن عدی، عن ابی ہریرۃ، ج ۶ ص ۳۵۶، اللفظ لہ تاریخ بغداد عن ابی ہریرۃ ج ۲ ص ۳۰۷، تحت ترجمہ محمد بن عبد الرحمن بن ابی الزناد) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ مجذوم (یعنی کوڑھ کے مریض Leprous) سے اس طرح بچو، جس طرح شیر سے بھا جاتا ہے (ترجمہ)

۱۔ کتاب الطب، باب المجذوم.

۲۔ قال الالبانی:

أعرجہ ابن عدی فی "الکامل" (۳/ ۳۲۶) عن یحییٰ بن عبد اللہ بن یحییٰ حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة مرفوعاً به . قلت : وهذا إسناد جيد ، رجاله ثقات رجال الشيخين ، وفي المغيرة هذا وهو المجزأ من المدنی كلام لا يضر (السلسلة الصحيحة للالبانی، تحت حديث رقم ۷۸۰)

اس طرح کا مضمون بعض دوسری سندوں سے بھی مروی ہے۔ ۱۔

حضرت عمرو بن شریدا اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ:

كَانَ فِي وَاقِدٍ ثَقِيفٍ رَجُلٌ مَجْدُومٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ إِنَّا قَدْ بَايَعْنَاكَ
فَأَرْجِعْ (مسلم) ۲۔

ترجمہ: ثقیف (قبیلہ) کے وفد میں ایک مجذوم (کوزھی) شخص بھی تھا، نبی ﷺ نے اس کو پیغام بھیجا کہ ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے لہذا تم واپس لوٹ جاؤ (ترجمہ ختم)

اور حضرت شریہ کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں:

أَنْ مَجْدُومًا أَمَى النَّبِيُّ ﷺ لِيَسَابِعَهُ، فَاتَيْتُهُ، فَلَذَّكَرْتُ لَهُ، فَقَالَ إِنِّي
فَأَرْغِلُهُ أُنِّي قَدْ بَايَعْتُهُ، فَلْيَرْجِعْ (المعجم الکبیر حدیث نمبر ۷۰۹۶)

ترجمہ: ایک مجذوم (کوزھی) شخص نبی ﷺ کے پاس بیعت کرنے کے لئے آیا، تو میں نے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا، تو نبی ﷺ نے فرمایا کہ آپ ان کو جا کر کہہ دیجئے کہ میں نے ان کو بیعت کر لیا ہے، لہذا واپس لوٹ جائیے (ترجمہ ختم)

نبی ﷺ نے اس کوزھی شخص کو ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر بیعت نہیں فرمایا، بلکہ دور سے ہی (عائبان) بیعت کر لیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْرَدَنَّ مُمَرَّضٌ عَلَيَّ مُصَبَّحٍ (بخاری) ۳۔

۱۔ حدیثی عبد الرحمن بن ابی الزناد، عن أبيه، قال: حدثني رجال أهل رضى وقاعة من أبناء الصحابة، وأولية الناس، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: لا عدوى، ولا هامة، وصفر، واتقوا المجلوم كما يضي الأسد (الجامع لابن وهب، حدیث نمبر ۶۲۱، باب فی الطيرة والعدوى والهامة والصفر والغزل)

قال الالبانی:

وهذا سند حسن، ولكنه مرسل وقد صح موصولا (السلسلة الصحيحة للالبانی، تحت حدیث رقم ۷۸۰)

۲۔ حدیث نمبر ۵۹۵۸، کتاب السلام، باب اجتناب المجلوم والحره.

۳۔ حدیث نمبر ۵۳۲۸، کتاب الطب، باب لا تعلقوا القطع بمسلم حدیث نمبر ۵۹۲۲، یروى فى حدیث نمبر ۳۹۱۳.

ترجمہ: نبی ﷺ نے فرمایا کہ بیمار اور نفل والا اپنے بیمار اونٹوں کو تندرست اور صحت مند اونٹوں میں نہ ملائے (ترجمہ ختم)

اس قسم کی احادیث کی روشنی میں محدثین نے فرمایا کہ اگر مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کو ہی سمجھا جائے اور یہ اعتقاد رکھا جائے کہ اللہ کے حکم کے بغیر کوئی بیماری کسی کو نہیں لگتی، ہاں اللہ تعالیٰ نے ہی بعض بیماریوں میں ایسی خاصیت رکھی ہے کہ جب اللہ کا حکم ہوتا ہے تو وہ سب کے درجہ میں دوسرے کی طرف منتقل ہو جاتی ہے تو یہ بات شریعت کے خلاف نہیں اور اعلیٰ کی جدید و قدیم تحقیق کے اصولوں کے بھی مطابق ہے۔

لہذا اگر احتیاطی تدابیر و اسباب کے درجے میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھتے ہوئے وہابی امراض سے حفاظت اختیار کی جائے تو اس میں حرج نہیں۔ ۱۔

۱۔ وقال العور بشي العلوي هنا معجزة العلة من صاحبها إني خير ه يقال أهدى فلان فلانا من خلقه أو من غرته وذلك على ما يذهب إليه المتطبعة في حلال سبع الجذام والجرب والجدري والحصبة والبثور والرمم والأمراض الوبائية وقد اختلف العلماء في التأويل فمنهم من يقول المراد منه لفي ذلك وإبطاله على ما يدل عليه ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العلوي وهم الأكثرون ومنهم من يرى أنه لم يرد إبطالها فقد قال فر من المعلوم فرار ك من الأسد ولان لا يوردن ذو عاعة على مصحح وإنما أراد بذلك لفي ما كان يحفظه أصحاب الطبيعة فإنهم كانوا يرون العلل المعينة مؤثرة لا محالة فاعلمهم بقوله هذا إن ليس الأمر على ما يترهون بل هو متعلق بالمشيئة إن شاء كان وإن لم يشأ لم يكن ويشير إلى هذا المعنى قوله فمن أهدى الأول أي إن كنتم ترون أن السبب في ذلك العلوي لا غير فمن أهدى الأول وبين بقوله فر من المعلوم وبقوله لا يوردن ذو عاعة على مصحح إن مدااة ذلك من أسباب العلة فليطه الفاء من الجدار العائل والسفينة المعيوبه وقد رد الفارقة الأولى على الثانية على استدلالهم بالحديثين أن النهي ليهما إنما جاء مشغفا على مباشرة أحد الأمرين فخصيه علة في نفسه أو عاعة في إله فليطه أن العلوي حق قلت وقد استخاره المتفلسفي في شرح النخبة وبسطنا الكلام معه في شرح الشرح ومجمله أنه يرد عليه اجتنابه عليه السلام عن المعلوم عند إرادة الصباغة مع أن منصب النبوة بعد من أن يورد لمعسم مادة هن العلوي كلاما يكون مادة لظنها أيضا فإن الأمر بالمعجب أظهر من فتح مادة عن أن العلوي فيها تأثير بالطبع وعلى كل تقدير فلا دلالة أصلا على لفي العلوي مبينا والله أعلم قال الشيخ العور بشي وأرى القول الثاني أولى التأويلين لما فيه من التوفيق بين الأحاديث الواردة فيه ثم لأن القول الأول يفضي إلى تعطيل الأصول الطبية ولم يرد الشرع بتعطيلها بل ورد بإلتها والعبرة بها على الوجه الذي ذكرناه وأما استدلالهم بالقرائن المنسوقة عليها فأن لا رجلا الشارع بجمع في النهي بين ما

﴿ بجز ماثدا كك مٹے ملاحظہ فرمائیں ﴾

حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا شرعی حکم

گزشتہ تفصیل سے آج کل کے وبائی امراض وغیرہ سے بچاؤ اور حفاظتی تدابیر اختیار کرنے کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر یہ تدابیر اس حیثیت سے اختیار کی جائیں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے بعض جرائم اور

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا شمارہ ﴾

ہو حرام و بین ما ہو مکروہ و بین ما ینہی عنہ لم یمنی و بین ما ینہی عنہ لمعان کثیرہ و یدل علی صحۃ ما ذکرنا قولہ للمعلوم المباح قد باہنک خارج فی حدیث الشریعہ بن سیدہ النقی و ہو مذکور بعد و قولہ للمجذوم الذی اشد بیدہ فوضعمہا فی القصعة کل ثقیہ باللہ و توکلا علیہ ولا سبیل الی التوفیق بین حلین الحدیثین الا من هذا الوجه بین بالاول التوفیق من اسباب الشف و بالتانی التوکل علی اللہ جل جلالہ ولا إلہ غیرہ فی متارکۃ الاسباب لیثبت بالاول الغرض الاسباب و ہو منہ و بالتانی ترک الاسباب و ہو حالہ و ہو جمع حسن فی غایۃ التحفیق واللہ ولی التوفیق (مرقاۃ کتاب الطب والرقی، باب الغال والطہرۃ)

وہذا تدبیر و لاتی ارشاد الہ النبی ﷺ علی سبیل الحذر والاحتیاط (تکملہ فتح الملہم ج ۳ ص ۳۷۳)

والذی ینہی ان یعقد علیہ القلب الہ تعالیٰ ہو المؤلف الحقیقی یفعل ما شاء حیث شاء وانما امتثال هذه امارات جرت عادۃ سبحانہ و تعالیٰ انہ یفعل بعد اظہار ہا ولو شاء لم یفعل مع ظهور الامارات ایضا کمالہ و وضع فی الادویۃ المعالیا و خواصاً و قد تختلف عن موجبہا کذلک لتعقد فی العدوی و تاثیرات النجوم و امطار الالواء انہ تعالیٰ وضع فیہا الرأ من غیر ان یکون لہا تاثیر فی ابدانہ فامرہا لیس الا کامر الامطار اذا تشتتت سحابہا فالظاهر منہا انہا تمطر ومع ذلك فلسنا بالامطار مستیقنین الا ان يشاء الله رب العالمین، فالحاصل انہ لو ثبت طبہا ان جرائم بعض الامراض تنقل من جسم الی جسم آخر فان ذلك لا ینافی ماورد فی حدیث الباب من نفی العدوی فان المنفی ہو کون هذا الشئ مؤثراً بذاتہ دون ان یخلقه اللہ تعالیٰ ولا شک فی ان هذا الاعتقاد شرک و کفر اما الاعتقاد بان انتقال الجراثیم ربما یسبب المرض کما تسبب الاشیاء الضارۃ الاخری وان کل ذلك موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ و تقدیرہ بحيث الہ ان لم يشأ اللہ تعالیٰ ذلك لم تنقل الجراثیم او التقلت فلم تسبب المرض فهذا اعتقاد صحیح لا مانع منہ شرعاً و لیس ذلك بمخالف لحدیث الباب و بما ان العادۃ جرت بانتقال بعض الامراض من جسم الی جسم آخر کالجذام و الطاعون فان النبی ﷺ امر بالحذر منہ فی درجۃ اختیار الاسباب و التدابیر الوقائیۃ فان اختیارها لا ینافی التوکل و عقیدۃ التقدير مادام الانسان معظداً بان تاثیر الاسباب لیس ذاتیاً بل ما ہو موقوف علی مشیۃ اللہ تعالیٰ فالا (ثقیہ باللہ و توکلا علیہ) و ذلك للتنبیہ علی ان هذا المرض وان کان یعدی فی العادۃ و لیکن تعدیہ موقوف علی تقدیر اللہ تعالیٰ و لیس ذلك بتأثیرہ الذاتی (تکملہ فتح الملہم ج ۳ ص

اور انہیں بے حقیقت قرار دیا اور انہیں توہم پرستی سے تعبیر کیا اور واضح فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر نہ یہ کسی کو گمراہ کر سکتے ہیں نہ تکلیف پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہلاک کر سکتے ہیں، ہاں جب باری تعالیٰ کا حکم ہو تو ان سے تکلیف پہنچ سکتی ہے۔

حضور ﷺ نے غول بیابانی (یعنی جنگل میں جنات و شیاطین) کے وجود کی نفی نہیں فرمائی ہے بلکہ دوسری احادیث میں ان کے شر سے بچنے کے لئے حق تعالیٰ کی پناہ میں آنے کی ترغیب دی ہے اور ان کے شر سے بچنے کی یہ تدبیر بھی منقول ہے کہ جب جنات و شیاطین پریشان کریں تو فوراً اذان دینا شروع کر دو تا کہ وہ بھاگ جائیں اور اس طرح ان کے شر کو اپنے آپ سے دور کر دو۔

البتہ ان کے متعلق مختلف منکھڑ خیالات قائم کرنے اور ان کے بغیر حکم الہی کے نقصان پہنچانے کی نفی فرمادی گئی ہے۔ ۱۔

۱۔ ولا غول بالجنم قال شارح الغول بالفتح المصدر ومعناه البعد والإهلاك وبضم الجین الاسم منه وهو من السحالي وفي النهاية إن الغول أحد الفيلان وهي جنس من الجن والشیاطین كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تنزأى للناس أى تفزعول تغول أى تغولون في صور شتى وتقولهم أى تضللهم عن الطريق وتهلكهم ففهاه النبی وقيل قوله لا غول ليس نفيًا لجن الغول ووجوده وإنما فيه إبطال زعم العرب في كونه بالصور المختلفة واختلافه فيكون المعنى بقوله لا غول إنها لا تستطيع أن تغول أحدًا ويشهد له الحديث الآخر لا غول ولكن السحالي والسحالي مسخرة الجن أى ولكن في الجنة مسخرة لهم تلبس وتخييل ومنه الحديث إذا تغولت الفيلان فباخروا بالأذان أى ادخلوا صرھا بلکہ اللہ تعالیٰ وھذا یسل علی ثبوتھا لا علمھا ومنہ حدیث أبی یوب کان لی ثمرة فی سہوة فكانت الغول تجيء فتأخذہ وفي شرح التوربشتی قال الطحاوی یحتمل أن الغول قد کان ثم رفعہ اللہ تعالیٰ عن عبادہ وعن بعضہم ھذا ليس بعيد لأنه یحتمل أنه من خصائص بعة نبینا ونظیرہ منح الشیاطین من استراق السمع بالشہاب المقلب قلت العرش ثم النش فان الأمر لا یجوز بالقياس ولا بالاستصحاب والله أعلم بالحال قال الطیبی إن لا الشی لفظی الجنس دخلت علی المذکورات ونفث ثوانھا وحی غیرہ منفیہ فلو جہ النفی إلی أوصافھا وأحوالھا التي هی مخالفة للبشرع فان العلوی وصغر والھامة واللوء موجودة والمنفی هو ما زعمت الجاهلیة إبطالھا فان لفظی الحات لإزالة نفسی الصفات أبطلح لأنه من باب الکنایة وقرب منه قوله تعالیٰ فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون البقرة ففھام عن الموت وهو ليس بمنفورهم فالمنفی هو حالة إذا أذنکھم الموت لم یجدھم علیہ وحی أن یکنوا علی غیر ملة الإسلام فالوجه ما ذهب إلیہ صاحب النهاية من الوجه الثاني واختاره الشیخ التوربشتی (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الطب والرقي، باب الفأل والطیور)

ایک کی بیماری دوسرے کو لگنا

جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا یہ اعتقاد تھا کہ بیمار کے پاس بیٹھنے اُنھنے یا اس کے ساتھ کھانے پینے اور تعلق رکھنے سے اس کی بیماری دوسرے صحت مند اور تندرست آدمی کو لگ جاتی ہے۔ یہ لوگ ایسی بیماری کو ”عدوی“ (یعنی چھوت کی بیماری اور متعدی مرض) کہتے تھے۔ اور سمجھتے تھے کہ یہ بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور بذاتہ خود متعدی ہونے اور دوسرے کو لگنے کی تاثیر رکھتی ہے۔

حضور اقدس ﷺ نے اس عقیدے اور نظریے کو باطل قرار دیا اور فرمایا ”لعدوی“ کہ بذاتہ خود ایک شخص کی بیماری بڑھ کر کسی دوسرے کو نہیں لگتی بلکہ بیمار کرنا نہ کرنا قادر مطلق کے اختیار میں ہے وہ جس کو چاہے بیمار کرے اور جس کو چاہے بیماری سے محفوظ رکھے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں اس کی مزید وضاحت اس طرح کی گئی ہے:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا عَدْوِي وَلَا صَفَرٌ وَلَا هَامَةٌ
فَقَالَ أَعْرَابِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَا بَالُ إِبِلِي تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَتَانِهَا الظَّبَاءُ
فَيَأْتِيهِ الْبَيْعُزُ الْأَخْزَبُ فَيَدْخُلُ بَيْنَهَا فَيُبْعِرُهَا فَقَالَ فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلِ

(بخاری) ۱۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اسلام میں نہ امراض کا) تعدیہ ہے نہ ہامہ اور نہ صفر (کے مہینے کی نحوست) ہے (اس پر) ایک دیہاتی نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ اونٹوں کی ایک جماعت کا کیا معاملہ ہے کہ جو ریت میں اس حال میں ہوتے ہیں کہ گویا کہ وہ ہرن ہیں (یعنی ہرن کی طرح بیماری سے صاف ستم رہے ہیں) پھر ان کے ساتھ کوئی خارش زدہ اونٹ آتا ہے جو ان سب کو خارش زدہ کر دیتا ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (اچھا یہ بتاؤ) پہلے اونٹ کو کس کے ذریعے سے خارش لگی؟ (یہ سن کر وہ دیہاتی لا جواب ہو گیا) (ترجمہ شرم)

تشریح: دراصل جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ متعدی مرض اور چھوت کی بیماری ہر حال میں دوسرے کو لگتی ہے اور اس میں اللہ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہے۔ یعنی وہ بذاتِ خود بیماری کے دوسرے کی طرف متعدی ہونے کو مؤثر بالذات سمجھتے تھے۔ اور بعض بیماریوں میں طبعی طور پر لازمی خاصیت کے قائل تھے۔ آپ ﷺ نے اس باطل عقیدے کی اصلاح فرمائی۔ ۱۔

۱۔ (فمن أعدى الأول) قتالہ لمن استشهد علی العدوی یا عذاء العیر الأجرب للإبل وهو من الأجوبة المسكنة البرهانية التي لا يمكن دفعها إذ لو جلبت الأدواء بعضها لزم فقد الداء الأول لفقد الجالب لقطع السلسل وأحال على حقيقة التوحيد الكامل الذي لا يعدل له فهو جواب في غاية الرشاقة والبلاغة فقال ابن العربي: وهذا أصل عظيم في تكذيب القدرية وأصل حدث العالم ووجوب دخول الأولية له ودليل على صحة القياس في الأصول وأما خبر لا يورد ممرض على المصح فهو يهي عن إدخال التوهم المحذور على العامة باعتقاد وقوع العدوى عليهم بدخول العير الأجرب فيهم قال القرطبي: هذه الشبهة وقعت للطبائعين لم للمعتزلة فقال الطبائعون بتأثير الأشياء بعضها في بعض وإيجادها لها ويسمون المؤثر طبيعة وقال المعتزلة به في أفعال العباد وقالوا فلو لم يكن مؤثر فيها الإيجاد مسطور بها واستدل كل بالمشاهدة الحسية وهو غلط سبه التباس إدراك العبد وفيه جواز مشافهة من وقعت له شبهة في اعتقاده بل ذكر الشرحان القلي إن كان السائل أهلاً لفهمه وإلا فخطب بما يحمله عقله (فيض القدير، حديث نمبر ۵۹۰۰)

قوله صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة: (لا عدوى، ولا صفر، ولا هامة لقائل أعرابي: يا رسول الله فما بال الإبل تكون في الرمل كأنها الظباء، فيجى، العير الأجرب، فيدخل فيها، فيجربها كلها؟ قال: (فمن أعدى الأول) وفي رواية: (لا عدوى، ولا طيرة، ولا صفر، ولا هامة) وفي رواية: (أن أبا هريرة كان يحدث بحديث (لا عدوى) ويحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً أنه قال: (لا يورد ممرض على مصح) ثم إن أبا هريرة القصص على رواية حديث (لا يورد ممرض على مصح) وأمك عن حديث (لا عدوى) فراجعوه فيه، وقالوا له: إنا سمعناك تحدثه، فأبى أن يعترف به. قال أبو مسلم الراوي عن أبي هريرة: فلا أدري أنسى أبو هريرة أن نسخ أحد القولين الآخر؟ قال جمهور العلماء: يجب الجمع بين هذين الحديثين، وهما صحيحان، قالوا: وطريق الجمع أن حديث (لا عدوى) المراد به نفى ما كانت الجاهلية تزعمه وتعتقد أن الممرض والعاهة تعدى بطبعها لا بفعل الله تعالى. وأما حديث (لا يورد ممرض على مصح) فأرشد فيه إلى معالجة ما يحصل الضرر عنه في العادة بفعل الله تعالى وقدره، فنفي في الحديث الأول العدوى بطبعها، ولم ينف حصراً الضرر عند ذلك بقدر الله تعالى وفعله، وأرشد في الثاني إلى الاحتراز مما يحصل الضرر بفعل الله وإرادته وقدره، فهنا الذي ذكرناه من تصحيح الحديثين والجمع بينهما هو الصواب الذي عليه جمهور العلماء، ويصحب المعصير إليه (شرح النووي على مسلم، كتاب السلام، باب لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر الخ)

(لا عدوى) أي لا سرية لعل من صاحبها لغيره يعني أن ما يعتقد الطبائعون من أن العلل المعدية

﴿بقية ماثية﴾

آج بھی بعض لوگ مختلف بیماریوں مثلاً کوڑھ، خارش، چیچک، خسرہ، گندہ دہنی (پائیریا) آشوب چشم وغیرہ کو اسی طرح (خود بخود بغیر حکمِ الہی کے لازمی طور پر) متحوی سمجھتے ہیں، جو کہ غلط اور باطل عقیدہ ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ موت و زندگی، بیماری اور صحت مندی، مصیبت و راحت سب کچھ اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے۔ اگر ایک بیماری دس آدمیوں کو ہوتی ہے تو وہ اللہ کے حکم سے ہوتی ہے، بیماری میں ہرگز یہ طاقت نہیں کہ وہ بغیر حکمِ الہی کے کسی دوسرے کے لگ جائے اور تجربہ و مشاہدہ بتلاتا ہے کہ وہائی امراض میں سب ہی مبتلا نہیں ہوتے بہت سے لوگ وہائی بیماریوں کے ساتھ رہتے ہوئے بھی ان بیماریوں سے محفوظ رہتے ہیں۔

جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ بیماری خود سے کسی کو نہیں لگتی بلکہ جس وقت اور جب جس کو حق تعالیٰ شامہ چاہتے ہیں بیمار کرتے ہیں اور جس کو نہیں چاہتے اس کو بیمار نہیں کرتے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ﴾

مؤلف نے لا محالہ باطل بل ہو متعلق بالمشیئة الربانية والہی عن مداناة المعلوم من لیل اتفاق الجدار المائل والسفينة المعیبة (فیض القدير للمناوی، تحت حديث رقم ۴۹۰۷) قولہ لا علوی ہو اسم من الإعداء کالرغوی والبقوی من الإعداء والإلقاء یقال أعداء الذاء یعنی أعداء وهو أن یضیہ عقل ما یصاحب الذاء وکانوا یظنون أن المرض بنفسه یعنی فاعلمهم النبی أن الأمر کذلک وإنما الذاء عز وجل هو الذی یمرض وینزل الذاء ولهذا قال فمن أعدی الأولی من أن صار فیہ الجرب (عمدة القاری، کتاب الطب باب الجذام) ۱۔ فاعلم أنہم اختلفوا فی شرح الحديث، فقل: إن نفی العلوی محمول علی الطبع، ای لا علوی بالطبع، أما یجعل الله تعالیٰ فهو ثابت، وذكروا له شروعا أخر أيضا، والأصوب ما ذكره ابن القيم فی زاد المعاد: أن العلوی المنفی، هو اتباع الأوهام فقط، بدون سبب فی البین، كما یزعمه جنود أهل الهند، وترجمته صلی حسب مراده، اذ کو بیماری لک جانا فلا علوی عند الشرع (فیض الباری، کتاب الطب، باب اللدود)

ہذا دلیل قاطع لعقیدۃ العلوی وذلك ان اهل الجاهلیة كانوا یعطون العلوی علی تمامۃ المعجب وان العلة التامة لا یختلف عن المعلول ولا المعلول من العلة وظاهر ان البحر الاول لم یجرب بالعلوی فبین انہ لا ملازمة بین العلوی والجرب فانفی کون احدھما علی الآخر ولا سبیل فی البحر الاول الا بقول بان الذی اجرہ ہو اللہ سبحانه وتعالیٰ فکذا لک الابل البالیة لا یجرہا الا اللہ وان هذا الدلیل الذی نطق به رسول اللہ من القوی ما یزید ما ذکرنا فی تحقیق العلوی ان المقصود من نفی کونہ علی تمامۃ ومؤثرا بذاتہ لانفی کونہ سببا من الاسباب لان السبب ربما یتخلف عنه المسبب وكذلك المسبب ربما یتخلف عن احد الاسباب ویقع باسباب اخری فلا ینطبق هذا الدلیل علی البدھی الا اذا کان المقصود نفی کونہ علی تمامۃ واللہ اعلم (تکمیلہ فتح المملہم ج ۲ ص ۳۷۳)

(۷)..... بکری کے جب بچہ پیدا ہوتا تو اگر کر ہوتا تو بت پر چڑھا دیتے (سیرۃ النبی
للعلامۃ سید سلیمان ندوی رحمہ اللہ ج ۳ ص ۱۳۶ بحوالہ بلوغ العرب و الطوار العرب)

(۸)..... اونٹنی جب دس بچے جن لیتی، تو اس کو کھلا چھوڑ دیتے وہ سانڈ کی طرح مچھنی
پھرتی (ایضاً)

(۹)..... کسی شخص کے پاس جب اونٹوں کی تعداد ہزار تک پہنچ جاتی تو ایک اونٹ کی
ایک آنکھ پھوڑ دیتے کہ نظر نہ لگ جائے (ایضاً ص ۱۳۷)

(۱۰)..... جب کبھی قحط پڑتا تو بھیڑ یا دنبہ کی دم میں ٹھاس پھونس باندھ کر آگ
لگا دیتے اور سمجھتے کہ اس سے پانی بر سے گا (ایضاً)

(۱۱)..... سفر میں جاتے تو کسی درخت میں ڈورا وغیرہ باندھ کر گرہ لگا دیتے، واپس
آ کر دیکھتے اگر گرہ کھل گئی ہے تو سمجھتے کہ ان کی بیوی نے بدکاری کی ہے (ایضاً)

(۱۲)..... سفر میں راستہ بھول جاتے تو کپڑے الٹ کر پہن لیتے اور سمجھتے کہ اس سے
راستہ مل جائے گا (ایضاً)

(۱۳)..... یہ اعتقاد تھا کہ مرنے کے بعد روح ایک پرندہ بن کر آتی رہتی ہے، نیز
پیٹ میں ایک کیڑا رہتا ہے، جو بھوک کے وقت کاٹا ہے۔

اس کے علاوہ کام کرنے سے پہلے پرندے وغیرہ سے شکون لیتے تھے، جیسا کہ پہلے
گزارا۔

اس قسم کے ستنکڑوں توہم پرستیاں اور اوہام زمانہ جاہلیت میں پھیلے ہوئے تھے جن کا
شار نہیں ہو سکتا۔

ان حالات میں سرورِ دو عالم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اس دنیا میں رشد و ہدایت کا سورج بن کر
مبعوث ہوئے اور دنیا کو جاہلانہ فاسد خیالات اور شرکانہ باطل نظریات سے نجات دلائی۔

الغرض جاہلیت کے اندھیروں سے نکال کر توحیدِ کامل کی تعلیم دے کر عربوں کے تمام شرکانہ اوہام
و خرافات کو ہمیشہ کے لئے مٹا دیا۔

فللہ الحمد والشکر

موجودہ زمانہ کے توہمات و خرافات

آج بھی بہت سے لوگ جہالت کی وجہ سے مختلف قسم کی توہم پرستیوں، بدفالیوں، بدھشکونیوں اور جاہلانہ توہمات و خرافات میں مبتلا ہیں، جو مختلف علاقوں میں اپنے اپنے اعتبار سے رائج ہیں، جن کی یہاں پر بقدر ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

نجمی وغیرہ سے غیب کی خبریں معلوم کرنا اور مختلف فال نکلوانا

کہانت اور غیب کی خبریں معلوم کرنے کا ایک طریقہ ہمارے یہاں نجومیوں سے فال نکلوانے کا ہے اور یہ ہمارے شہروں میں کثرت سے رائج ہے۔ خصوصاً بڑے شہروں میں اس کی بڑی شہرت ہے۔ جگہ جگہ نجومیوں، دست شناسوں اور عالموں کے بڑے بڑے بورڈ آؤیزاں ہیں جن پر بڑی بڑی باتیں اور بلند ہاتھ دعوے درج ہوتے ہیں، ہر ناممکن کو ممکن بنانے کے دعوے ہوتے ہیں اور ہر شخص کو اپنی قسمت معلوم کرنے کی ترغیب دی جاتی ہے۔

اس خرچ یہ ایک مستقل کاروبار بنا ہوا ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہیں کہ جب ان پر کوئی پریشانی یا مصیبت آ جاتی ہے یا کاروبار اور اولاد وغیرہ کے متعلق مسائل پیدا ہو جاتے ہیں تو نجومیوں، ہنڈوئی جوروں کے یہاں حساب کراتے ہیں۔ علم رمل و جفر کے ذریعہ مستقبل کا پتہ لگایا جاتا ہے، ستاروں کی چال اور علم نجوم کے ذریعہ یا ہاتھ کی لکیروں کے ذریعہ یا نام کے پہلے حرف اور ابجد کے حساب کے ذریعہ زندگی کے حالات اور آئندہ کی خبریں دریافت کی جاتی ہیں، زائچہ بنا کر پیش آنے والے حادثات اور واقعات کا سراغ لگایا جاتا ہے۔ سڑکوں اور مختلف جگہوں میں بیٹھے ہوئے خود ساختہ نجومیوں، جوتھیوں، پامسٹوں اور پرودیسروں کے واسطے سے یا مختلف جانوروں مثلاً ملوٹوں، میناؤں کے ذریعہ سے شادی بیاہ، روزگار، اولاد، صحت اور مقدمہ کی ہارجیت جیسے مستقبل کے پوشیدہ حالات و معاملات دریافت کئے جاتے ہیں۔

شہر کی بڑی بڑی شاہراہوں پر دست شناس اور نجومی دیوار سے ایک پردہ لٹکائے بیٹھے ہوتے ہیں

اور ان کے پاس پرندے خصوصاً تربیت یافتہ طوطے، چخروں پر بیٹھے ہوتے ہیں اور فرش پر بچے ہوئے کپڑے پر درجنوں لفافے رکھے ہوتے ہیں، جن میں اچھے، بُرے، مختلف مضامین پر مشتمل خطوط ہوتے ہیں جو محض خود ساختہ ہوتے ہیں اور بالآخر وہی لوگوں کی قسمت قرار پاتے ہیں۔ اور قریب ہی چاک، پلیٹ ہوتی ہے جس سے علمِ جفر کی روشنی میں حساب و کتاب کر کے غیب کی باتیں مثلاً مقدمہ کی کامیابی یا ناکامی، امتحان میں پاس یا فیل، کاروبار کی ترقی یا ناکامی وغیرہ واضح کی جاتی ہے، یا علمِ نجوم کی روشنی میں قسمت کے ستارے کا روشن یا گردش میں ہونا تلا کر اچھی بری قسمت بتلائی جاتی ہے، یا علمِ تیانہ کے ذریعے ہاتھ کی لکیریں اور اس کے خدو خال دیکھ کر مقدر کا اچھا یا برا ہونا اور اپنے مقاصد میں کامیاب یا ناکام ہونا واضح کیا جاتا ہے۔

بعض لوگ علمِ رمل و جفر اور علمِ الاعداد اور ابجد کے علم کے ذریعے سے اپنے ناموں وغیرہ کے متعلق مختلف فال لکھواتے ہیں۔

بعض لوگ رمل اور کنکریاں اور جو کا دانہ پھینک کر شر کے اسباب کی تحقیق کرتے ہیں یہ تمام چیزیں بدھگونی اور استقسام بالا زلام میں شامل ہیں اور حرام ہیں۔

سب سے سستی فال وہ ہوتی ہے جو طوطے یا کسی پرندہ کے ذریعہ لفافہ اٹھا کر لکھوائی جاتی ہے۔ اکثر مصیبت زدہ، پریشان حال، بے روزگار، مفلوج، بیمار اور دوسرے شہروں سے کمانے کے لئے آنے والے سادہ لوگ ان کے پاس پہنچتے ہیں اور اپنی فال لکھوا کر دیکھتے ہیں اور سنتے ہیں، اچھی فال اور اچھی قسمت کھلے تو کامیابی پر یقین کرتے ہیں اور بری فال لکھے، یا ستارہ گردش میں معلوم ہو، یا دست شناس سے حالات اچھے نہ معلوم ہوں تو اپنی بد حالی کا یقین ہو جاتا ہے۔

آج کل بعض اخبارات میں بھی اس قسم کے معاملات پر ہفتا کردہ ہمارے اور مضامین شائع ہوتے ہیں، مثلاً ”آپ کا ہفتہ کیسے گزرے گا؟“ اس قسم کے مضامین کو بڑی دلچسپی کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔

کیونکہ یہ سب کہانت کی مختلف قسمیں ہیں جو کہ حرام ہیں اور بعض صورتوں میں ایمان لیا ہیں۔ اس طرح غیب کی خبریں بتانا اور معلوم کرنا شرعاً جائز نہیں، بلکہ حرام ہے، خواہ بتانے والا نجوی ہو یا

کا من ہو یا عرف اور قافیہ شناس یا نام نہاد عامل ہو یا پھر وغیرہ۔
 یاد رکھئے: ان لوگوں کے پاس مذکورہ طریقہ پر فائل کھلوانے کے لئے جانا، قال کھلوانا اور مندرجہ بالا جتنے بھی طریقے اور صورتیں ہیں ان پر یقین کرنا یہ سب کچھ حرام اور سخت گناہ ہے اس سے بچے
 دل کے ساتھ توبہ کر کے ہمیشہ کے لئے اپنے آپ کو بچا کر رکھنا ضروری ہے۔

حاضرات کا عمل کرانا

بعض جگہ جب کسی کے یہاں چوری ہو جاتی ہے یا کچھ اور نقصان ہو جاتا ہے تو وہ حاضرات کراتے
 ہیں۔ جس کی صورت کچھ اس طرح ہوتی ہے کہ کسی نابالغ بچے کے ناخن یا ہاتھوں پر سیاہی یا تل وغیرہ
 لگا کر بچہ کو اس پر نظر جمائے تو کہا جاتا ہے اور عامل اس پر اپنی توجہ ڈالتا ہے جس سے اس بچہ کو ناخن
 یا ہاتھ میں اس کے خیالات متشکل ہو کر نظر آنے لگتے ہیں۔ پھر عامل جو کچھ اس سے دریافت کرتا
 ہے وہ بچہ اسی طرح کہتا جاتا ہے۔ اس طرح چوری شدہ یا لاپتہ چیز کو دریافت کیا جاتا ہے اور اس
 دریافت پر پورا یقین ہوتا ہے۔

بعض لوگ انڈے وغیرہ کو تیل لگا کر اور نابالغ بچے کو قریب بٹھا کر ایک عمل پڑھتے ہیں وہ بچہ اس کو
 دیکھتا ہے اور بڑے کے کہنے کے مطابق بتلاتا چلا جاتا ہے کہ اب میز، کرسی یا تخت بچھایا جا رہا ہے،
 اب بادشاہ آ رہا ہے، اب چور کو پکڑ کر لایا جا رہا ہے اور فلاں شخص چور یا مجرم ہے۔

شرعاً اس عمل کا اعتبار نہیں اور اس کی بنیاد پر کسی کو چور یا مجرم ثابت کرنا درست نہیں۔

خلاصہ یہ کہ شرعاً ان چیزوں کی کوئی حیثیت نہیں ہے، ان سے جو باتیں معلوم ہوتی ہیں وہ غیر یقینی
 ہوتی ہیں، بعض اکابر کا خیال ہے کہ حاضرات میں نظر آنے والی چیز صرف دکھانے والے عامل کے
 تخیل کا اثر ہوتا ہے، دلیل شرعی کے بغیر ان پر عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

چنانچہ اگر ان کے ذریعے کسی شخص کے بارے میں یہ پتہ چل جائے کہ وہ چور یا مجرم ہے تو اس کے
 متعلق چوری کا یقین کر لینا اور کسی پر کوئی الزام عائد کرنا جائز نہیں بلکہ شرعی اصول کے مطابق تحقیق
 کرنا ضروری ہے۔

دائرس بیماری پھیلنے کا سبب بنتے ہیں، خود سے بیماری کا سبب اور بیماری پیدا کرنے میں مؤثر بالذات نہیں ہوتے تو کوئی گناہ نہیں۔

اور موجودہ دور کی تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ جتنے امراض بھی متعدی اور وبائی شمار کئے جاتے ہیں ان سب میں تعدیہ (یعنی ایک دوسرے کی طرف پھیلنا اور منتقل ہونا) جراثیم اور دائرس کے ذریعے سمجھا گیا ہے جو کہ اس بیماری کا سبب بنتے ہیں۔ جبکہ جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا اعتقاد یہ تھا کہ وہ بیماری خود متعدی ہوتی ہے یعنی جو بیماری مریض کو لاحق ہے یہیں ہی دوسرے کو لگ جاتی ہے۔ اور موجودہ تحقیق سے معلوم ہوا کہ بیماری خود منتقل نہیں ہوتی بلکہ بیماری کا سبب منتقل ہوتا ہے مثلاً سانس وغیرہ کے ذریعے سے بیماری کا سبب یعنی جراثیم اور دائرس دوسروں تک منتقل ہونے کے بعد اس کے سبب سے دوسرے میں بھی بیماری پیدا ہو جائے اس کی بنیاد دوسری شرائط اور موانع پر ہے۔ مثلاً دوسرے کسی شخص میں اس بیماری کے خلاف قوتِ مدافعت (Immunity) پیدا ہو چکی تھی تو یہ قوت مدافعت جراثیم اور دائرس کے اثر ڈالنے میں رکاوٹ ہو گئی۔ اور اسلامی اصولوں کے مطابق مسلمانوں کا ساتھ ساتھ یہ عقیدہ بھی ہوتا ہے کہ اس میں بھی اصل علت اور بنیاد اللہ کا حکم ہی ہوتا ہے (ماخوذ از "مریض و معالج کے اسلامی احکام" تبصر، مؤلفہ: ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب) ۱۔

۱۔ وهذه العلة عند الأطباء من العلل المعدية المعرارة ومقارب المعلوم وصاحب المسل بسلم برالصحة فالنبي صلى الله عليه وسلم لكمال خلقته على الأمة ونصحه لهم نهاهم عن الأسباب التي تعرضهم لوصول العيب والفساد إلى أجسامهم وقلوبهم ولا ريب أنه قد يكون في البدن نهوض واستعداد كما من ليقول هذا الداء وقد تكون الطبيعة سرية الانفعال لابللة للاكتساب من أيدان من تجاوزه وتخالطه لئلا ينفذ وقد يكون خوفها من ذلك ووهما من أكبر أسباب إصابة تلك العلة لها فإن الزهم فعال مستول على القوى والطباع وقد تصل راحة العلل إلى الصحيح فببقعه وهذا معان في بعض الأمراض والراحة أحد أسباب العدوى ومع هذا كله فلا بد من وجود استعداد البدن وقبوله لذلك الداء وقد (ص ۱۳۷) تزوج النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فلما أراد الدخول بها وجد بكشعها بهاذا فقال الحق بأهلك زاد المعاد، فصل في هديه صلى الله عليه وسلم في التحرز من الأدياء المعدية بطبعها وإرشاده الأصحاء إلى مجابة أهلها، علة الاستعداد عن المعذور والمسلول (

اس تفصیل کی روشنی میں آج کل کے حفاظتی ٹیکوں اور قطروں وغیرہ کے استعمال کا حکم بھی معلوم ہو گیا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات پر کامل یقین رکھتے ہوئے حفاظتی تدابیر کے طور پر اس قسم کے ٹیکے اور قطرے وغیرہ استعمال کرائے جائیں یا دوسری کوئی جائز تدبیر بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے اختیار کی جائے تو اس میں کوئی گناہ نہیں (بشرطیکہ کوئی دوسری شرعی خرابی شامل نہ ہو) کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہوئے تدابیر اور اسباب کے اختیار کرنے میں کوئی گناہ نہیں۔

لیکن آج کل بعض لوگ اس قسم کی حفاظتی تدابیر کو اتنا ضروری سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور مشیت سے بھی ان کی نظر ہٹ جاتی ہے۔ اور ان تدابیر پر انہیں ایسا یقین ہوتا ہے کہ ان تدابیر کے اختیار کر لینے کے بعد ہرگز ان کو وہ بیماری نہیں لگ سکے گی۔

اور اس قسم کی تدابیر اختیار نہ کرنے کی صورت میں، اگر اس سے متعلقہ کوئی بیماری پیدا ہو جاتی ہے تو اس کی ساری ذمہ داری مروجہ حفاظتی تدابیر اختیار نہ کرنے پر ڈال دی جاتی ہے، اور اللہ تعالیٰ کی ذات پر توکل اور بھروسہ نہیں ہوتا۔

یہ طرز عمل غلو اور حد سے تجاوز ہے، مسلمان کا اعتقاد اور بھروسہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر ہونا چاہئے خواہ کتنی تدابیر اختیار کر لی جائیں، کیونکہ تمام تدبیریں اللہ تعالیٰ کے حکم اور مشیت کے تابع ہیں۔ لہذا حفاظتی تدابیر اختیار کرتے وقت اس قسم کے عقیدہ کی خرابی اور غلو سے بچنا ان تدابیر کے اختیار کرنے سے زیادہ ضروری ہے۔

زمانہ جاہلیت کی چند مزید مختلف توہم پرستیاں

اور بھی بے شمار توہم پرستیاں اہل عرب میں جہالت کی وجہ سے رائج تھیں، اسلام نے ان کی نفی فرمادی۔ مثلاً:

- (۱)..... زمانہ جاہلیت میں بہت سے لوگ سانپ کو قتل کرنے سے اس لئے ڈرتے تھے، کہ اس کو قتل کرنے سے اس کا جواز وغیرہ آکر بدلہ لیتا ہے۔

حضور ﷺ نے اس نظریہ کی تردید فرمائی۔ ۱۔

(۲)..... زمانہ جاہلیت میں یہ خیال تھا کہ جو شخص لات دعویٰ (جن) کو گالی دیتا ہے اس کو برص یا جذام کا مرض ہو جاتا ہے۔

اسلام نے اس نظریہ کی بھی تردید فرمائی۔ ۲۔

(۳)..... زمانہ جاہلیت میں لوگ ہاتھوں میں پتھر کی انگلی پیختے تھے اور سمجھتے تھے کہ اس سے ضعف جاتا رہتا ہے۔ ۳۔

(۴)..... زمانہ جاہلیت میں خیال تھا کہ جب کوئی بڑا شخص مرجاتا ہے تو چاند اور سورج میں گر بن لگتا ہے آپ ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ

۱۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - أَتَمَلُّوْا الْحَبَاتِ مَحْلَهُنَّ فَمَنْ خَافَ فَازْهَنَ فَلَمْ يَمُتْ مَيِّتٌ (ابوداؤد، حديث نمبر ۵۲۵۱، کتاب الادب، باب فی فعل الحیات، واللفظ لله، من نسائي، حديث نمبر ۳۱۹۳، المعجم الكبير للطبرانی، حديث نمبر ۱۰۴۰۱)

۲۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ وَكِي * : إِنْ يَضِلُّ كُو الْتَبِيضَيْنِ يَدْخُلُ الْحَقَّةَ * وَحَمَانُ حَسَمٌ زَجَلًا يَمْلِكُهُ أَفْعَرٌ ذَا حَيْدَرَتَيْنِ، ثُمَّ أَتَى بَعْرَةً، فَأَخْلَقَ حَقَّةَ حَسَى لَبِيمَ حَسَى قَوْمِيهِ، فَاِجْتَمَعُوا إِلَيْهِ فَكَانَ أَوَّلُ مَا تَكَلَّمُ بِهِ وَهُوَ يَسُبُّ اللَّهَ وَالْفَرَزِي، فَقَالُوا : يَا حَسَمُ، اتَّقِ الْبَرَحْنَ، وَالْخَلَمَ، وَالْخُنُونَ، فَقَالَ : وَيَلْبِسُكُمْ إِيَّهِنَّمَا وَاللَّهِ لَا يَخْشَرُ لِيَنَّ (مسند ابن حبان، حديث نمبر ۳۳۵۳، مسند أحمد، حديث نمبر ۲۳۸۰، سنن دارمی، حديث نمبر ۲۷۷۷)

قال الحاكم : وقد اختلف الشيوخ على إخراج وورد فيهما المدينة ولم يسبق واحد منهما الحديث بطوله وهذا صحيح (حوالہ بالا)

وقال الذهبي في التلخيص : صحيح.

۳۔ عَنْ جَمْرَانَ بْنِ الْحَمَّانِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى زَجَلًا فِي يَدَيْهِ خَلْقَةً مِنْ سُفْرِ فَقَالَ مَا هَذِهِ الْخَلْقَةُ قَالَ خَلْقٌ مِنْ الْوَاهِبَةِ قَالَ أَنْزَعَهَا لِأَنَّهَا لَا تَهْلِكُ إِلَّا وَهْنًا (ابن ماجه، حديث نمبر ۳۵۲۲، ابواب الطب، باب تعليل التلخيم)

خلفت، رواه ابن ماجه باختصار - رواه أحمد والطبرانی وقال إن مت وهي عليك وكنت إليها، قال وفي رواية سرقوفة أنبأها عنك فانك لو مت رأت ترى أنها تسلمك لمت على غير الفطوة. وفيه مبارک بن فضالة وهو ثقة وفيه ضعف، وفيه رجاله ثقات.

وعن صمران بن حصين أنه رأى رجلا في عنقه خلقة من صفر فقال ما هذه قال نعمت لي من أمسحت بن الربيع الصطار وقد أبو حاتم وخلفه عمرو بن هلي، وفيه رجاله ثقات (مجمع الزوائد، باب فيمن يعلق تيممة أو نحوها)

نے جب اشغال کیا تو سورج گرہن لگا ہوا تھا، لوگوں نے خیال کیا کہ ان ہی کے مرنے کا اثر ہے، آنحضرت ﷺ نے سنا تو فرمایا کہ چاند اور سورج اللہ کی قدرت کے مظاہر ہیں، کسی کے مرنے سے ان میں گرہن نہیں لگتا۔ ۱۔

(۵)..... زمانہ جاہلیت میں شہاب ثاقب (شیطانی گولے) کے بارے میں یہ اعتقاد تھا کہ جب کوئی بڑا امر جاتا ہے یا کوئی بڑا شخص پیدا ہوتا ہے تو ایسا ہوتا ہے، آپ نے فرمایا کہ کسی کے مرنے یا پیدا ہونے سے ایسا نہیں ہوتا۔ ۲۔

(۶)..... زمانہ جاہلیت میں شیر خوار بچوں کے سر ہانے استرا دکھ دیا کرتے تھے کہ ان کو جنت نہ ستانے پائیں، ایک دفعہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دیکھا تو اٹھا کر پھینک دیا اور کہا کہ آنحضرت ﷺ ان باتوں کو ناپسند کرتے تھے۔ ۳۔

۱۔ كَتَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ تَاتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ الْقَائِمُ كَتَفَتِ الشَّمْسُ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَسْكِبَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ إِذَا زَاهَمَ قَضَاؤُهُمَا وَاللَّهُ (بخاری، ص ۵۹۵) من غیرۃ بن شعبہ، حدیث نمبر ۹۸۵ باب أبواب الكسوف، باب الصلاة في كسوف الشمس

۲۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِئًا فِي نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : بَيْنَ الْأَنْصَارِ قَالَ : قَرِئَ مِنْهُمْ عَظِيمٌ، فَاسْتَقَارَ قَالَ : " بِنَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ إِذَا كَانَ يَتَلَّ هَذَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ " قَالَ : " كُنَّا نَقُولُ يَرْلُدُ عَظِيمٌ، أَوْ يَمُوتُ عَظِيمٌ، خَلَّتْ لِلرُّمُومِ : أَتَكَانَ يُرْمَى بِهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ " قَالَ : نَحْنُ، وَلَكِنْ خَلَّتْ حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لِإِنَّهُ لَا يُرْمَى بِهَا لِمَوْتِ أَحَدٍ، وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ رُتْنَا تَارَكَ اسْمَهُ إِذَا قَضَى أَمْرًا سَبَّحَ حَمَلَةُ الْعَرْشِ، ثُمَّ سَبَّحَ أَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، حَتَّى يَبْلُغَ السَّبَّحُ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا، ثُمَّ يَسْبُحُونَ أَهْلَ السَّمَاءِ الَّذِينَ يَلُونُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ، فَيَقُولُ الَّذِينَ يَلُونُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ الْعَرْشِ : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ؟ فَيُخْبِرُونَهُمْ وَيُخْبِرُ أَهْلَ كُلِّ سَّمَاءٍ سَمَاءً، حَتَّى يَنْتَهِيَ الْخَبَرُ إِلَى هَذِهِ السَّمَاءِ، وَيَخْبِطُ إِلَيْهَا السَّمْعُ، فَيُرْمَوْنَ لَهَا جَاءُوا بِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَهِيَ عِلِّيٌّ، وَلِكَيْتُمْ تَعْرِفُونَ فِيهِ، وَيَعْرِفُونَ " قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ : " وَيَخْبِطُ إِلَيْهَا السَّمْعُ وَيُرْمَوْنَ (مسند احمد حدیث نمبر ۱۸۸۲)

۳۔ عَنْ عَائِشَةَ : أَنَّهَا كَانَتْ تَقْرَأُ بِالصَّبَّاحِ إِذَا وَلَسُوا، فَدَعَا لَهُمُ بِالرُّكْعَةِ، فَكَبَّرَتْ بِصَوِيٍّ، فَالْحَبِثَ نَصَحَ وَمَادَدَهُ، إِذَا لَحِثَ رَأْسَهُ مُوسَى، فَسَأَلَهُمْ عَنِ الْمَوْسَى، فَقَالُوا : لَجَعَلَهَا مِنَ الْجِنِّ، فَاعْلَدَتْ الْمَوْسَى لَمَرَّتْ بِهَا، وَلَهَبَتْ عَنْهَا وَقَالَتْ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَكْرَهُ الطَّيْرَةَ وَيَهْجُهَا، وَكَانَتْ عَائِشَةُ تَنْهَى عَنْهَا (ادب المفرد للبخاری، حدیث نمبر ۹۳۳، باب الطيرة من الجن)

جب تک شرعی ثبوت نہ ہو اس کے چور ہونے کا یقین کرنا اور اس کو تکلیف دینا جائز نہیں (لکھنؤی مودیہ ج ۸، ص ۸۰ بحیرہ) ۱۔

قرآن مجید سے قال نکلوانا

جب کسی شخص کی چوری ہو جاتی ہے تو بعض عاملوں اور بعض مسجد کے اماموں کے ذریعے ایک خاص انداز اور خاص طریقہ سے قرآن کریم یا کسی اور کتاب مثلاً دیوان حافظ یا گلستان وغیرہ سے قال کھلائی جاتی ہے اور اس کے سچ ہونے پر پورا عقیدہ ہوتا ہے اور قال میں جس شخص کا یقین ہوتا ہے آنکھیں بند کر کے اسی کو مجرم قرار دے کر مال مسروقہ (چوری کیا ہوا مال) اسی سے طلب کیا جاتا ہے

۱۔ حکیم الامت حضرت قاضی رحمہ اللہ نے عقابِ حق کے قال اور آئینہ کی چیزیں خبریں معلوم کرنے کے سوال کے جواب میں تحریر فرمایا:

یہ عمل شرع ہے جو ایک قسم ہے کہانت کی اور حرام محض ہے، نیز حرمت فی نفسہا کے ساتھ موجب افتخار و عوام و جہلاء بھی ہے اور دل میں آ جانا لفظ شیطان ہے اور اس کا مطابق کلام ایسا ہی ہے جیسا کہتے اور منہ جھین کے اخبار کی مطابقت ہے، اول تو مطابقت کا کلیہ دعویٰ اور اثبات مشکل، دوسرے کسی طریق کا موجب علم ہو جائے مگر نہیں اس کے جواز کو، چنانچہ جس جس متورع بخیر یا مفید خیر کچھ ہو سکتا ہے، پھر بھی حرام ہے، جواز و ناجواز احکام شرعیہ سے ہے، اس کے لئے مستقل دلیل کی حاجت ہے اور یمن یہ میں حرمت کے دلائل صریح و کج موجود ہیں، پس حرمت کا حکم کیا جاوے گا، اور اسباب عادیہ پر شکل کتاب وغیرہ کے اس کا قیاس صح الفارق ہے، اور اگر اس کی صحت مشاہدہ، گنا یا سبب مسبب میں وجہ ارجح ظاہر و جہاں شرع میں بھی معتبر رہا ہے اس میں کوئی تفریق اعتقادی یا عملی نہیں، اور یقین میں سب امور مفقود، پس قیاس محض باطل ہے، قال حضرات بھی اسی قبیل سے ہے، دونوں کا ایک حکم ہے، خواہ قسمیہ خود ہو یا متنازعہ اور ظہر بھی اس کی ایک نوع ہے جس کو حدیث لا طیرۃ میں صاف نفی دیا گیا ہے۔ اس سے کوئی شبہ نہ کرے کہ جائز ہوگا۔ لیکن خلاف کوئی ہوگا، اصل یہ ہے کہ توکل کے بعض مراتب یعنی اعتقادی توکل فرض اور شرکا ایمان سے ہے، ظہر اس توکل کے خلاف ہے، اس لئے حرام اور شبہ شرک کا ہے، وجہ یہ کہ اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے اور جس خال کا جواز ثابت ہے اس میں اعتقاد یا اخبار نہیں ہے بلکہ گھبرات خیر سے رجاء رحمت ہے، جو یہ بھی مطلوب ہے، و انسی ہذا من ذاک اور یہاں یمن فی میں اول اعتقاد ہے پھر اخبار بکبر لگائی اور یا اس بھی اس لئے اس کے متورع ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اسی طرح شاید کسی کو استکار سے شبہ پڑے تو وہ واقعہ پر استدلال کرنے کے لئے موضوع و موضوع نہیں محصورہ کے وجہ میں ہے، بخلاف اس کے واقعات پر استدلال کے ہے، فرض یہ بالکل حرام ہے اور تو یہ کہ اس سے فرض ہے (امداد الفتاویٰ ج ۵ ص ۳۷۷ و ۳۷۸)

جس میں بسا اوقات وہ شخص جس پر چوری کا الزام لگایا جاتا ہے قرآن کریم کی توہین کر کے کافر ہو جاتا ہے، اور اس طرح کے واقعات پیش آتے رہتے ہیں۔

یہ سب شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کا نتیجہ ہے، ایک طرف مجرم اپنا ایمان گنوا بیٹھا، دوسری طرف بدظنی اور بدگمانی یقینی ہو گئی جس نے آگے بڑھ کر الزام تک توہین پہنچا دی اور باہم لڑائی جھگڑا علیحدہ رہا، جسمانی، ذہنی اور مالی پریشانی جدارہی۔

اس طرح قرآن کریم یا کسی اور کتاب سے فال نکالنا یا نکلوانا اور اس پر یقین کرنا بالکل ناجائز ہے بلکہ قرآن کریم سے فال نکلوانا اور بھی سخت گناہ ہے، کیونکہ اس سے بسا اوقات قرآن مجید کی توہین ہوتی ہے یا اس کی طرف سے بدعتیہ کی پیدا ہو جاتی ہے۔

قرآن مجید کے ساتھ بھی بعض فال نامے چھاپے جاتے ہیں، جو کہ دراصل تاجروں کی کارروائی ہوتی ہے تاکہ لوگ زیادہ سے زیادہ خریدیں۔ ۱۔

مختلف قسم کے استخاروں سے غیب کے حالات معلوم کرنا

بعض لوگوں نے غیب کی خبریں معلوم کرنے کے لئے مختلف قسم کے استخارے مشہور کر رکھے ہیں، جن میں نظریاتی و عملی کئی خرابیاں ہیں، شرعی اعتبار سے استخارہ غیب کی باتیں معلوم کرنے کا نام نہیں ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ سے خیر طلب کرنے کی دعا کرنے کا نام ہے۔

مسنون استخارے کی دعا حدیث شریف میں آئی ہے، اصل سنت استخارہ یہی ہے اور اس کے علاوہ جتنے استخارے لوگوں میں مشہور ہیں اول تو وہ سنت نہیں اور دوسرے ان میں بہت سے خلافِ شریعت بھی ہیں، اس لئے استخارہ وہی کرنا چاہئے جو حضور ﷺ سے ثابت ہے، اور اس کی مشہور دعا ہے، مگر سنت استخارہ میں بھی خواب وغیرہ میں کچھ نظر آنا یا کسی طرح کا اشارہ ملنا ضروری نہیں،

۱۔ لا یاخذ القال من المصحف (شرح فقہ اکبر ص ۱۸۳)

نسبہ قال الطرطوشی إن أخذ القال بالمصحف وخرّب الرمل والشعر ونحوه حرام وهو من باب الاستقسام بالأزلام مع أن القال حسن بالسنۃ | وتحریرہ أن القال الحسن هو ما يعرض من غیر کتب مثل لسان یقول یا مفلح ونحوه والتفان | المکتب حرام کما قاله الطرطوشی فی تعلیقه (الدخیرۃ، الشہاب الدین احمد بن ہدیرس القزالی، النوع الدانی الطعام والشراب)

جب استخارہ کا مطلب اللہ تعالیٰ سے خیر مانگنا اور خیر کی دعا کرنا ہے تو استخارہ کی مسنون دعا پڑھ لینے کے بعد مطمئن ہو جانا چاہئے اور خواب وغیرہ نظر نہ آنے کی صورت میں اپنے استخارہ کو بے کار اور فضول نہیں سمجھنا چاہئے۔

استخارہ کے بعد سونا بھی ضروری نہیں، جاگتے ہوئے بھی بلاشبہ استخارہ کیا جاسکتا ہے، جن احادیث سے استخارہ ثابت ہے ان میں بھی استخارہ کے بعد سونے کا ذکر نہیں، اور جب استخارہ کے بعد سونا ضروری نہیں تو خواب نظر آنا کیسے ضروری ہو سکتا ہے، کیونکہ خواب تو سونے کی حالت میں ہی نظر آیا کرتا ہے۔ البتہ بعض اوقات استخارہ کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب وغیرہ میں بھی کسی کام کے خیر یا شر ہونے کی نشاندہی کر دی جاتی ہے۔

مگر اولاً تو ایسا ہونا ضروری نہیں اور اس کے بغیر بھی استخارہ کا رآمد اور مفید عمل ہے، دوسرے استخارہ کے بعد جو خواب نظر آئے ضروری نہیں کہ وہ استخارہ سے ہی متعلق ہو بلکہ عین ممکن ہے کہ روزمرہ اور عام اوقات کی طرح کا ایک خیالی یا نفسیاتی خواب ہو۔ اس قسم کے خواب تو استخارہ کے بغیر بھی نظر آتے رہتے ہیں اور جب کسی چیز سے متعلق استخارہ کیا جاتا ہے تو اس کی طرف ذہن اور خیال متوجہ ہوتا ہے ایسے وقت نفسیاتی اور خیالی خواب نظر آنے کے امکانات زیادہ بڑھ جاتے ہیں اور استخارہ کر کے سو کر اٹھنے کے بعد کیونکہ خواب کو اہتمام اور توجہ کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے اور دوسرے اوقات میں سو کر اٹھنے کے بعد اس کا اہتمام نہیں کیا جاتا اس لئے عموماً استخارہ کے بعد خواب کی طرف توجہ زیادہ کی جاتی ہے۔

یہیں سے یہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ استخارہ خود کرنا سنت ہے کسی دوسرے سے کرنا سنت نہیں، عام طور پر خود استخارہ کرنے کے بجائے دوسرے سے استخارہ کرانے پر اس لئے زور دیا جاتا ہے کہ خود کو خواب وغیرہ میں کوئی واضح چیز نظر نہیں آتی اور جب یہ بات معلوم ہو چکی کہ خواب میں کچھ نظر آنا ضروری نہیں تو اس غرض کی خاطر خود استخارہ چھوڑ کر دوسرے سے استخارہ کرانے کی بھی ضرورت نہیں (تفصیل کے لئے ہمارا سالانہ ”مشورہ و استخارہ کے فضائل و احکام“ ملاحظہ ہو)

جَنّات کی باتوں پر یقین کرنا

بعض لوگ ایسا کرتے ہیں کہ اگر کسی مرد یا عورت پر جن سوار ہوا اور وہ بولتا ہو تو اس سے غیب کی باتیں دریافت کرتے ہیں، مثلاً اگر چوری ہوگئی تو پوچھتے ہیں کہ یہ چوری کس شخص نے کی ہے، وہ کہاں ہے؟ اس کا نام کیا ہے اور چوری کا زیور، روپیہ کس کے پاس ہے؟ پھر جو کچھ وہ بتلا دے شرعی ثبوت کے بغیر اس پر عمل یقین کیا جاتا ہے۔ یا اس سے دریافت کرتے ہیں کہ ہم پر کس نے جادو کیا ہے، وہ کون ہے اور کہاں رہتا ہے؟ یا ہماری قلاں گمشدہ چیز کس کے پاس ہے؟ یا کل یا آئندہ کیا کچھ ہونے والا ہے؟ اور پھر جو کچھ وہ بتلائے اس پر یقین کر لیا جاتا ہے۔

یہ سب حرام اور ناجائز ہے، کیونکہ شرعی اصولوں کے مطابق تحقیق کے بغیر محض جن کی باتوں پر یقین کر کے کسی کو چور سمجھنا اور اس پر چوری کا الزام لگانا حرام اور گناہ کبیرہ ہے۔

مخصوص اوقات میں مُردوں کی روحیں آنے کا عقیدہ

بعض لوگوں کا اعتقاد ہے کہ تمام ارواح جمع یا جمعرات کی رات کو اپنے گھروں میں آتی ہیں اور گھر کے ایک کونے میں کھڑی ہو کر دیکھتی رہتی ہیں کہ ہم کو کون ثواب بخشتا ہے اور خیرات کرنے کی درخواست کرتی ہیں اور خیرات نہ کرنے والوں پر بددعا کرتی ہیں۔ اگر کچھ ثواب مل جائے تو خیر ورنہ مایوس ہو کر لوٹ جاتی ہیں اور مرنے کے بعد روزانہ ایک ماہ تک اپنے گھر کا گشت کرتی رہتی ہیں۔ اسی طرح لوگوں کا خصوصاً عورتوں کا خیال ہے کہ شبِ برأت، شبِ قدر اور عیدِ غیرہ میں بھی روحیں اپنے گھروں پر آتی ہیں اس لئے وہ ایصالِ ثواب کا اہتمام کرتے ہیں۔

یہ اعتقاد غلط ہے کسی حدیث صحیح سے اس کا ثبوت نہیں ہے (یہ زمانہ جاہلیت میں ”حامہ“ کی توہم پرستی سے ملتی جلتی چیز ہے اور حامہ کی طرح بے حقیقت ہے) اور جن بعض روایات میں ارواح کا آنا منقول ہے، اول تو وہ روایات ضعیف ہیں اور عقائد کے سلسلے میں معتبر نہیں۔ دوسرے وہ اپنے آنے میں بالکل آزاد اور خود مختار نہیں کہ جب چاہیں اور جہاں چاہیں چلی جائیں بلکہ وہ حکمِ الہی کی محتاج ہیں۔

حکم الہی کے بغیر کہیں آنے جانے کا انہیں کوئی اختیار نہیں۔ اور فوت ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے برزخ میں ہر ایک کی روح کا ٹھکانہ متعین کر رکھا ہے، اس لئے ہر حال میں ان کے آنے جانے کا اعتقاد رکھنا بالکل غلط اور بے اصل ہے (امداد الفتویٰ، ج ۵ ص ۴۷۷)

پیر و بزرگ کی سواری یا روح و سایہ آنے کا عقیدہ

بعض لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ فلاں شخص پر فلانے بڑے پیر یا بابا صاحب (جو کہ فوت ہو چکے ہوتے ہیں) کی سواری آگئی ہے یا آتی ہے۔

اس کی بھی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے۔ بزرگ حضرات انتقال کے بعد کسی پر سوار ہو کر نہیں آتے اور نہ ہی کسی کو سواتے ہیں۔ سواری آنے کے متعلق لوگوں میں جو خیالات پھیلے ہوئے ہیں وہ شرعاً بے اصل ہیں۔ البتہ جنات اور شیاطین آسکتے ہیں اور وہ اگر غلط بیانی کر کے کسی بزرگ وغیرہ کا بھی نام بتا سکتے ہیں، کہ میں فلاں بزرگ ہوں اور فلاں جگہ سے آیا ہوں وغیرہ (فتاویٰ محمودیہ ج ۲۰ ص ۲۹)۔
 احادیث معتدلت لمعتدلات مبدیہ ج ۱ ص ۱۵۷ بحیر

ہمزاد کیا ہے؟

”ہمزاد“ فارسی زبان کا لفظ ہے، جو دراصل دو لفظوں کا مجموعہ ہے، ایک لفظ ”ہم“ دوسرے ”زاد“ اور ”ہم“ کے معنی ”ساتھ“ کے اور ”زاد“ کے معنی ”پیدا ہونے“ کے آتے ہیں، تو ”ہمزاد“ کے لفظی معنی ہوئے ”وہ جو کہ ساتھ پیدا ہوا ہو“ اور عام بول چال میں ہمزاد اس روایتی شیطان کو کہا جاتا ہے، جو انسان کے ساتھ پیدا ہوتا ہے، اور ہمیشہ ساتھ رہتا ہے (ملاحظہ ہو: فیروز اللغات ص ۱۳۷، بارہ)۔
 ”ہم“

لوگوں میں بالخصوص عاملوں کی دنیا میں ہمزاد کے متعلق طرح طرح کی باتیں مشہور ہیں، مثلاً ایک یہ بات مشہور ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہے اور دفن کر دیا جاتا ہے تو اس کا ہمزاد قبر سے نکل آتا ہے وہ مرنا نہیں ہے اور وہ دوسروں کو سواتا ہے۔

مگر اولاً تو ہمزاد کا لفظ گھڑا ہوا ہے، دوسرے اس کے مذکورہ مفہوم کے گھڑا ہوا ہونے میں تو کوئی شبہ

ہی نہیں (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۹)

البتہ احادیث سے اتنا ثابت ہے کہ ہر انسان کے ساتھ ایک شیطان بھی ہوتا ہے اور وہ انسان کے ساتھ رہتا ہے، لیکن اس کا انسان کے ساتھ دفن ہونا یا بعض اوقات انسان کے مرنے کے بعد اس کی قبر سے نکل کر دوسروں کو ستانا کہیں ثابت نہیں، لہذا ہمزاد اور اس کے بارے میں مذکورہ اور اس جیسے تصورات رکھنا درست نہیں (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲) ۱۔

غیب کی خبریں بتانے والے نجومی اور کاہن وغیرہ کی کمائی حرام ہے

ملاحظہ رہے کہ نجومی، دشت شناس، قافہ شناس اور کھانت کے جتنے طریقے رائج ہیں اور جن کا ذکر کیا گیا، ان سب میں غیب کی خبریں بتانے پر اجرت لینا، دینا دونوں حرام ہیں۔
حدیث شریف میں اس کی صاف ممانعت آئی ہے۔

حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَثَمَنِ النَّبِيِّ
وَعَلْوَانِ الْكَاهِنِ (بخاری) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت اور ریشی (یعنی طوائف) کی کمائی اور کاہن (غیب کی خبریں بتانے والے) کی اجرت سے منع فرمایا (ترمذی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

كَانَ لِأَبِي بَكْرٍ غُلَامٌ يُخْرِجُ لَهُ الْخَوَاجَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَأْكُلُ مِنْ خَوَاجِهِ

۱۔ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قُرْبَةً مِنَ الْجَنِّ . قَالُوا وَإِنَّا كَفَّارُونَ قَالَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ أَغْلَانِي غَلِيهِ فَأَسْلَمَ فَلَا يَأْتُرُنِي إِلَّا بِخَيْرٍ (مسلم، حدیث نمبر ۷۲۸۶)
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ أَحْبَدَ إِلَّا وَقَدْ وَكَّلَ بِهِ قُرْبَةً مِنَ الشَّيَاطِينِ " قَالُوا : وَأَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ " نَعَمْ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ أَغْلَانِي غَلِيهِ فَأَسْلَمَ (مسند احمد، حدیث نمبر ۲۳۲۳)

۲۔ حدیث نمبر ۲۰۸۳، کتاب البیوع، باب لمن الكلب، مسلم حدیث نمبر ۴۰۹۲، ابو داؤد حدیث نمبر ۳۳۳۰، ترمذی حدیث نمبر ۱۱۹۷۔

فَجَاءَ بِمَا بَشَّرَ فَأَكَلَ مِنْهُ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ لَهُ الْعَلَامُ أَتَدْرِي مَا هَذَا؟ فَقَالَ
أَبُو بَكْرٍ وَمَا هُوَ؟ قَالَ تَكُنْتُ تَكُنْتُ لِإِنْسَانٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَا أُخْسِنُ
الْكِبْرِيَّةَ إِلَّا أَنِّي خَدَعْتُهُ فَلَقِينِي فَأَعْطَانِي بِذَلِكَ فِهَذَا الَّذِي أَكَلْتُ مِنْهُ
فَأَدْخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَدَهُ فَقَالَ كُلُّ شَيْءٍ فِي بَطْنِهِ بِحَارَى ۱

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کا ایک غلام تھا جو کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
کو کما کر دیتا تھا، جس کو حضرت ابو بکر استعمال کیا کرتے تھے، پس ایک دن وہ کوئی چیز
لے کر آیا جس میں سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کھا لیا پھر اس غلام نے کہا کہ
آپ کو معلوم ہے کہ یہ چیز کوئی کمائی کی ہے؟ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
آپ بتا دیے کس کمائی سے ہے؟ غلام نے کہا کہ میں جاہلیت (یعنی کفر) کی حالت میں
کہانت کہا کرتا (یعنی غیب کی خبریں بتاتا) تھا، اگرچہ میں کہانت کے فن کو بھی صحیح طرح
سے نہیں جانتا تھا بلکہ اوٹ پٹا تک مار دیا کرتا تھا تو مجھے یہ چیز کہانت کے معاوضہ میں ملی
تھی۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ سن کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اپنا
ہاتھ اپنے حلق میں ڈال کرتے کر دی اور پیٹ میں سے ساری چیز کو اُگل دیا (ترمذی)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے الٹی کرنے کی وجہ اس حرام چیز کو اپنے پیٹ سے جدا کرنا تھی،
اور اگرچہ کھالینے کے بعد پتہ چلنے پر الٹی کرنا ضروری نہیں تھا، لیکن آپ نے تقویٰ کی وجہ سے ایسا
کیا۔ ۲

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ غیب کی خبریں بتانے والے نبوی اور کافران کی کمائی حرام ہے۔ ۳

۱۔ حدیث نمبر ۳۵۵۳، کتاب المناقب، باب اہم الجاہلیہ.

۲۔ فأعطاني بذلك أي بمقابلة كهانت هذا الشيء وقيل الباء زائدة فهذا الذي أكلت منه فأدخل
أبو بكر يده فقاء أي للورع كل شيء في بطنه لفظ حرمة حيث اجتمعت الكهانة والخدمية وقال
الطبري رحمه الله ذكره حلوان للكاهن لا للخدايع (مرفقة، كتاب البوع، باب الكسب)

۳۔ أجمع المسلمون على تحريم حلوان الكاهن، لأنه عوض عن محرم، ولأنه أكل المال
بالباطل (شرح النووي) باب محريم لبن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البعي والبيهي عن بيع (مسور)
قوله: (وحلوان الكاهن إلخ) ويتخرج في الكاهن الرمال والجفاز وعالم النجوم وغيرهم (العرف

﴿بتدريشا کے سنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

شیخ احمد کا وصیت نامہ

چونکہ مسلمانوں نے اپنے آپ کو دین سے دور کر لیا ہے اور اللہ کی ذات پر پورا بھروسہ اور توکل نہیں ہے۔

بلکہ مزید اپنی جہالت اور نادانی سے بدفالی، بدشگونی، نحوست، چھوٹ چھات اور طرح طرح کی خرابیوں میں مبتلا ہیں۔

جس کی بناء پر دشمنان اسلام نے مسلمانوں کی اس دینی کمزوری سے پورا فائدہ اٹھایا اور مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔

چنانچہ دشمنان اسلام نے ایک فرضی وصیت نامہ تقریباً ڈیڑھ سو سال پہلے شیخ احمد نامی کسی شخص کے نام سے شائع کیا جو اب تک مسلمانوں میں تھوڑے بہت مضمون کے اختلاف کے ساتھ چل رہا ہے اس میں جو کچھ لکھا ہوا ہوتا ہے، کم علم مسلمان اس سے ڈر کر نفع کی امید پر اب تک اس کو چلا رہے ہیں۔

حالانکہ یہ وصیت نامہ فرضی ہے، شیخ احمد نامی کوئی صاحبِ روضۂ اقدس کا خادم نہیں۔

اور اس وصیت نامہ میں جو عبادت کی طرف متوجہ ہونے اور آخرت کی فکر میں لگنے کو لکھا ہے یہ اچھی باتیں ہیں اور ضروری کام ہیں مگر ان پر عمل پیرا ہونے کے لئے قرآن و سنت کے ارشادات و خطابات اور تعلیمات کافی ہیں۔

فرضی افسانہ شائع کرنا اور آنحضرت ﷺ کی طرف کسی تراشیدہ بات کو منسوب کرنا سخت گناہ ہے۔

﴿ گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری ہے ﴾

الشدی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی کراهیة مهر البهی

وحلوان الکاهن ما یأخذه الکاهن علی کھانته فان الکھانة باطلة لا یجوز اخذ الأجر عنها ولیل هی الرشوة ولیل هو مشفق من الحلاوة یقال منه حلوت الرجل أحلوه إذا أطمعته الحلوة كما یقال غسلته إذا أطمعته العسل والفرق بین الکاهن والعراف أن الکاهن یحاطی الخبر عن الکواکن فی مستقبل الحوائج ومعرفۃ الأسرار والعراف یحاطی معرفۃ الشیء المسروق ومکان الفضالة ونحوه واللہ اعلم (اللباب فی الجمع بین السنة والکتاب، للإمام ابو محمد علی بن زکریا الصنّجی، کتاب البیوع، باب یجوز بیع الکلب وبکره)

نہی ﷺ کا ارشاد ہے کہ:

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (مسلم، عن ابی ہریرہ) ۱
ترجمہ: جو شخص میرے اوپر عمد اُجھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی جہنم) میں بنالے (ترجمہ ختم)

اور ایک حدیث میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے:

إِنْ كَذَبَهَا عَلَيَّ لَيْسَ شَكْكَ بِكَ عَلَيَّ أَحَدٌ مَنِ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (بخاری عن المعمرہ) ۲
ترجمہ: میرے اوپر جھوٹ باندھنا کسی اور پر جھوٹ باندھنے کی طرح نہیں ہے، جو شخص میرے اوپر عمد اُجھوٹ باندھے، تو اسے چاہئے کہ اپنا ٹھکانا آگ (یعنی جہنم) میں بنالے (ترجمہ ختم)

بعض علماء کی تحقیق یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ عیسائیوں کا جاری کردہ ہے۔

شروع میں جب انگریزوں کا ہندوستان پر غلبہ ہوا تھا تو انہیں مسلمانوں کی جانب سے جہاد کرنے اور اپنے مقابلہ کا خوف دامن گیر ہوا تو انہوں نے مسلمانوں کو صرف نماز روزے پر لگے رہنے اور اپنے سے غافل کرنے کے لئے یہ سازش بنائی کہ ایک فرضی وصیت نامہ بنا کر شائع کر دیا۔ اور چونکہ اس وصیت نامہ میں یہ بھی ہے کہ جو اس کو پڑھے گا اور چھپوا کر تقسیم نہیں کرے گا وہ غم دیکھے گا اور اس کو نقصان ہوگا۔ وغیرہ وغیرہ، اور ساتھ ہی اس قسم کے کچھ واقعات اور مثالیں بھی بھونے بچے درج ہوتے ہیں کہ فلاں نے چھپوایا اس کو اتنا فائدہ ہوا اور فلاں نے یقین نہیں کیا تو اتنا نقصان اٹھایا وغیرہ وغیرہ۔

اس لئے مسلمان اس کو آگے خود ہی شائع کرتے رہتے ہیں۔ جب اس کا ذکر و فکر ختم ہو جاتا ہے تو کوئی دوسرا شائع کر دیتا ہے۔

اس طرح یہ سلسلہ اب تک چلا آ رہا ہے۔ بلکہ بعض جگہ خود نو اسٹیٹ کے کاروبار کرنے والے اس

۱۔ حدیث نمبر ۴، مقدمہ، باب فی التحلیل من الکذب علی رسول اللہ ﷺ۔

۲۔ حدیث نمبر ۲۰۹، کتاب الجنائز، باب ما یکرہ من البیاحۃ علی المیت۔

کی تھلیں کر کے قریب میں تقسیم کرادیتے ہیں، جس کے نتیجہ میں پھر بے شمار لوگ اس قریبی دکان سے فوٹو کا پیاں کر کر تقسیم کرتے ہیں، اور اس طرح ان دکانداروں کا بھی کاروبار چل رہا ہے اور دوسرے لوگ بھی خوش رہتے ہیں۔

یہ سراسر جہالت ہے اس طرح اپنے چھیوں کو ضائع کرنا ایک مستقل گناہ ہے۔ ۱۔

حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ وصیت نامہ اور اسی قسم کے وصیت نامے جو مدت سے شائع کے جا رہے ہیں ہرگز

۱۔ حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ میں تحریر فرماتے ہیں:

ایسا وصیت نامہ بہت دفع شائع ہو چکا ہے، ہمیشہ اسی نام اور لقب سے شائع ہوتا ہے۔
 اول تو یہ تعجب ہے کہ ایک شخص اتنی بڑی مریادے، دوسرے یہ تعجب ہے کہ ایک شخص کے سوا اور کسی خادم کو یا اور ملکوں کے بزرگوں اور ولیوں کو یہ دولت زیارت اور ہنگامی کی نصیب نہ ہو۔ تیسرے اگر ایسا ہی قصہ ہوتا تو خود یہ میں اس کی زیادہ شہرت ہونا چاہئے تھی، حالانکہ اس کے آنے جانے والوں یا مخلوط سے ان امور کا نام و نشان بھی نہیں معلوم ہوتا۔

پھر شخص اس طرح بلا سند کوئی مضمون کتابی اقتباس نہیں ہو سکتا، اور نہ جو جس کے جی میں آدے مشہور کر دیا کرے، شرع میں حکم ہے کہ جو بات جو خوب تحقیق کے بعد اس کو سچتر سمجھو، علاوہ اس کے اس میں بعض مضامین ایسے ہیں جو شرع اور عقل کے خلاف ہیں، مثلاً سترہ لاکھ مسلمان لکھ گوسری، اور ان میں سترہ آدمی صرف مسلمان ہوں اول تو خدا تعالیٰ کی رحمت غالب ہے ان کے غضب پر، دوسرے ہم خود دیکھتے ہیں کہ زیادہ مسلمان تو پر کر کے اور لکھ پڑھتے ہوئے مرتے ہیں، جو علامت خافہ بالخیر کی ہے۔ پھر اس مضمون کی گنجائش کہاں ہے؟

اسی طرح اس میں لکھا ہے کہ چارک اصولو کے جنازہ کی نماز نہ پڑھیں، یہ حکم صاف حدیث کے خلاف ہے۔ حصول اعلیٰ تکمل ہو وفاق جو یہ بھی قرینہ ہے اس وصیت نامہ کے غلط ہونے کا اسی طرح جن چیزوں کا بدعت ہونا دلیل شرعی سے ثابت ہو چکا ہے، جیسے فطیص شربت کی شہداء کو بلا کے واسطے، اور کھر حضرت خاتون رضی اللہ عنہا کے واسطے اور پلا حضرت غوث اعظم کے واسطے، اسی طرح آج کل سامو کو شریف ان سب چیزوں کی اس میں ترفیع ہے۔ یہ سب باتیں اس میں محکم اور شرع کے خلاف ہیں۔

اس لئے یہ وصیت نامہ محکم کسی کا تراشیدہ ہے، محدثین نے اس سے کچھ قرینوں پر حدیث کو موضوع کہہ دیا ہے، اور موضوع کی اٹھامت، وروایت نصاب اور احکام حرام ہے بلکہ بعض محدثین کے نزدیک مکرم ہے، ہرگز اس کے تمام مضمون کو صحیح نہ سمجھیں، البتہ جو باتیں قرآن و حدیث اور دین کی کتابوں میں لکھی ہیں، اس کے موافق ایک راہ پر چلیں اور یہی راہ سے چلیں، اور معمولی بات کا نسبت کرنا حضرت خیر علیہ السلام کی طرف بڑا بھاری گناہ ہے، اس لئے ایسے مضمون کے رواج دینے والا گناہ گار ہوگا (امداد الفتاویٰ ج ۳ ص ۵۵۶)

استہار کے قابل نہیں ہیں، شیخ احمد ایک فرضی نام ہے۔ اور تمام واقعہ محض بناوٹی اور گھڑا ہوا ہے۔

یاقویہ کارروائی دشمنان اسلام کی ہے کہ وہ مسلمانوں کے عقیدے بگاڑنے کے لئے اس قسم کی بے سرو پا باتیں شائع کرتے ہیں۔ یا ان نادان اور جاہل مسلمانوں کا کام ہے جو اصول اسلام سے ناواقف اور بے خبر ہیں۔

بہر حال یہ اشتہار اور اسی قسم کے دوسرے اشتہار بالکل ناقابل اعتقاد ہیں۔ کسی مسلمان کو حلال نہیں کہ وہ انہیں چھپوائے یا شائع کرے۔ یا اسے پڑھ کر دوسروں کو ستائے۔ بلکہ لازم ہے کہ جسے ملے وہ فوراً ضائع کر دے (کفایت المفتی ج ۳ ص ۳۶۵)

اپنے ایک دوسرے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

یہ اشتہار جس کا عنوان ”فرمان مصلحی“ ہے عرصہ دراز سے ہندوستان میں چھپتا اور شائع ہوتا ہے۔ تقریباً پینتالیس برس سے تو میں دیکھ رہا ہوں۔ ابتداء میں اس کی اشاعت غالباً کسی دشمن اسلام نے کی ہو۔ پھر بھولے بھالے مسلمان اپنی ناواقفیت کے باعث پھنس گئے۔ اور کوئی نہ کوئی مسلمان اس کو چھپوا کر شائع کر دیتا ہے۔ اس کا مضمون شریعت کے اصول کے خلاف ہے۔ اور اس پر یقین کرنا جہالت اور گناہ ہے۔

محمد کفایت اللہ کان الفضلہ (تراجم و سرور ذوالجمیعہ سورہ ۲۴ جون ۱۹۳۴ء) (کفایت المفتی ج ۳ ص ۳۶۵)

غور فرمائیں! کہ یہ سن ۱۹۳۴ء کا فتویٰ ہے اور تقریباً پینتالیس سال سے حضرت مفتی صاحب موصوف نے اس قسم کے اشتہار کے بارے میں اپنا مشاہدہ بیان فرمایا ہے۔

اسی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قسم کی سازشیں اور جہالتیں کتنے عرصے سے مسلمانوں میں جڑیں پکڑے ہوئے ہیں۔ کیا اب بھی مسلمانوں کے غفلت سے بیدار ہونے کا وقت نہیں آیا؟

اس کے علاوہ سعودی عرب کے مفتی اعظم عبدالعزیز بن باز مرحوم نے بھی شیخ احمد کے وصیت نامہ کے متعلق ایک مستقل مضمون تحریر فرمایا ہے جو ان کے مجموعہ فتاویٰ میں بزبان عربی شائع ہو چکا

جس میں انہوں نے مدلل و مفصل انداز میں اس وصیت نامے کا جھوٹ اور کذب پر مشتمل ہونا بیان فرمایا ہے۔

۱۔ اما بعد: فقد اطلعت علی کلمۃ منسوبۃ الی الشیخ احمد خادم الحرم النبوی الشریف بعنوان: (ہدۃ وصیۃ من المحدثۃ المنورۃ عن الشیخ احمد خادم الحرم النبوی الشریف) قال فیہا: (کنتم ساءرا الیہ الجمعۃ اقبلو القرآن الکریم، وبعد تلاوة قراءة اسماء الله الحسنى، فلما فرغت من ذلك تهيأت للنوم، فرأيت صاحب الطلعة البهية رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي أتني بالآيات القرآنية، والأحكام الشريفة، رحمة بالعالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال: يا شيخ أحمد، قلت ليك يا رسول الله، يا أكرم خلق الله، فقال لي: أنا عجلان من أفعال الناس القبيحة، ولم أقرر أن أقابل ربي، ولا الخلائكة، لأن من الجمعة إلى الجمعة مات مائة وستون ألفا على غير دين الإسلام، ثم ذكر بعض ما وقع فيه الناس من المعاصي، ثم قال: فهذه الوصية ورحمة بهم من العزيز الجبار، ثم ذكر بعض أشرط الساعة، إلى أن قال: فأخبرهم يا شيخ أحمد بهذه الوصية، لأنها منقولة بقلم القدر من اللوح المحفوظ، ومن يكتبها ويرسلها من بلد، إلى بلد، ومن محل إلى محل، بني له قصر في الجنة، ومن لم يكتبها ويرسلها حرمت عليه شفاعتي يوم القيامة، ومن كتبها وكان فقيرا أغناه الله، أو كان مديونا قضى الله دينه، أو عليه ذنب غفر الله له ولو ألبس بهيكة هذه الوصية، ومن لم يكتبها من عباد الله اسود وجهه في الدنيا والآخرة، وقال: والله العظيم لألا هذه حقيقة، وإن كنتم كاذبا أخرج من الدنيا على غير الإسلام، ومن يصدق بها ينجو من عذاب النار، ومن يكذب بها كفر)

ہذا خلاصہ ما فی الوصیۃ المکذوبۃ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، ولقد سمعنا هذه الوصیۃ المکذوبۃ مرات کثیرۃ منذ سنوات مبعده، تنشر بین الناس فیما بین وقت وآخر، وتروج بین اکثر من العامة، وفي ألفاظها اختلاف، وكاذبها يقول: إنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فحمله هذه الوصية، وفي هذه النشرة الأخيرة التي ذكرنا لك أيها القارئ زعم المفسري فيها أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم عندما تهيأ للنوم، فالمعنى: أنه رآه يقظة)

زعم هذا المفسري في هذه الوصية أشياء كثيرة، هي من أوضح الكذب، وأبين الباطل، سأبھك علیہا قریباً فی هذه الكلمة إن شاء اللہ ولقد نبھت علیہا فی السنوات الماضیة، وبنیت للناس أنها من أوضح الكذب، وأبين الباطل، فلما اطلعت علی هذه النشرة الأخيرة ترددت فی انکتابہا عنہا، فظہر بطلانہا، وعظم جرأۃ مفتریہا علی الکذب، وما كنت أظن أن بطلانہا یروج علی من له أدنى بصیرة، أو فطرة سليمة، ولكن أخبرني كثير من الإخوان أنها قد راجت علی كثير من الناس، ولندلوها بینہم وصلفہا بعضہم، فمن أجل ذلك رأیت أنه یجوز علی أمثالی انکتابہا عنہا، لیبان بطلانہا، وأنہل مفترأ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی لا یخبر بها أحد، ومن تأملها من ذوی العلم والإیمان، أو ذوی الفطرة السلیمة والعقل الصحیح، عرف أنها کذب وقراء من وجوہ کثیرۃ.

نشرت هذه الوصیۃ فی کراسۃ برقم ۷۷ عن الرئاسة العامة لإدارات البحوث العلمیة والإفتاء

﴿بقیہ ما فیہا کلمے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

خلاصہ یہ ہے کہ یہ وصیت نامہ سارا اس قسم کے دوسرے وصیت نامے اور اعلان (مثلاً "ایک حاجن کا اعلان") جعلی، فرضی اور خود ساختہ ہیں۔ شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں۔ ان میں اپنا مال اور وقت ضائع کرنا گناہ ہے اور اس قسم کے مضامین کو پڑھنا، دوسروں کو پڑھانا اور شائع کرنا اور ان پر یقین کرنا آخرت میں خسارے کا ذریعہ ہے۔

بیماری یا مصیبت کے موقع پر جانور کا مخصوص صدقہ

ہمارے معاشرے میں ایک رسم یہ رائج ہے کہ جب کوئی شخص سخت بیمار ہو جاتا ہے یا کوئی مصیبت آپڑتی ہے تو اس کی طرف سے بکرا ذبح کر کے اس کا گوشت غریبوں کو دے دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ جان کا بدلہ جان دینے سے مریض کی جان بچ جائے گی اور صحت ہو جائے گی یا مصیبت ٹل جائے گی۔ اور جانور کے بجائے اس موقع پر دوسری چیز کے صدقہ کو کافی نہیں سمجھا جاتا حالانکہ اس موقع پر جانور ذبح کرنے کو خاص کرنا بدعت ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔

کسی پریشانی، مصیبت، یا بیماری وغیرہ سے حفاظت کے لئے احادیث میں صدقہ کی ترفیہ آئی ہے، اور صدقہ اس چیز کا کرنا چاہئے جس سے غریبوں اور محتاجوں و ضرورت مندوں کی زیادہ بہتر طریقہ پر اعانت (مدد) ہو، اور شریعت نے صدقہ میں بکرے یا کسی دوسری چیز کو مخصوص نہیں کیا۔ اس کے برعکس بکرے کے صدقہ کی جو رسم عوام میں چل رہی ہے اس میں مندرجہ ذیل خرابیاں پائی جاتی ہیں:

(۱)..... صدقہ کے وسیع مفہوم کو نظر انداز کر کے بکرے ہی کو لازم و ضروری سمجھا جانے لگا ہے اور

﴿ کوشش ملے کا نتیجہ عاشر ﴾

والدعوة والإرشاد عام ۱۴۰۲ھ

ولقد سألت بعض الأئمة الشيخ أحمد المنسوب إليه هذه الفقرة، عن هذه الوصية، فأجابني: بأنها مكتوبة على الشيخ أحمد، وأنه لم يلقها أصلاً، والشيخ أحمد المذكور قد مات من مدة، ولو فرضنا أن الشيخ أحمد المذكور، أو من هو أكبر منه، زعم أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم على النجوم أو الياقوتة، وأوصاه بهذه الوصية، لعلمنا بقينا أنه كاذب، أو أن الذي قال له ذلك شيطان، ليس هو الرسول صلى الله عليه وسلم لوجوه كثيرة منها (مجموع فتاوى ومقالات ابن باز، رسالة التحليل من البدع)

بکرے کو دوسری چیزوں پر ترجیح دی جانے لگی ہے خواہ غریبوں اور دینی اداروں کی دوسری ضروریات ہی کیوں نہ ہوں اور بکرے یا گوشت کی غریبوں اور دینی اداروں کو ضرورت نہ بھی ہو، جبکہ شریعت نے صدقہ کو کہیں بھی بکرے کے ساتھ خاص نہیں کیا اور نہ ہی بکرے کو ہمیشہ اور ہر حال میں دوسری چیزوں پر افضلیت دی ہے۔

بکرے کو مخصوص کر لینے کی وجہ سے غریبوں کی ضروریات کا لحاظ نہیں ہوتا کیونکہ غریبوں کی مختلف ضروریات ہوتی ہیں مثلاً لباس، کپڑے کی ضرورت، مسافر کو کرایہ کی ضرورت، بیمار کو علاج اور دوا کی ضرورت اور غریب کو آج کے بجائے کل پیش آنے والی ضروریات وغیرہ وغیرہ، اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ بکرے سے اور وہ بھی ذبح ہونے کے بعد غریب لوگ اور دینی ادارے اپنی ہر قسم کی موجودہ یا آئندہ کی ضروریات پوری نہیں کر سکتے اور بانغرض غریبوں کو کھانے کی ہی ضرورت ہو تب بھی صرف بکرے یا گوشت سے اپنے پیٹ کو نہیں بھر سکتے بلکہ ردی وغیرہ کی پھر بھی ضرورت رہتی ہے، پھر بہت سے غریب لوگ گوشت کے بجائے کھانے کی دوسری چیزوں کو پسند کرتے ہیں یا غریب بیمار کا بسا اوقات گوشت سے پرہیز ہوتا ہے، نیز بکرے کو کھانے کے لائق بنانے کے لئے کئی مراحل سے گزرنا پڑتا ہے (کھال اتارنا، بوٹیاں بنانا، صاف کرنا، پھر اس کو پکا کر تیار کرنا وغیرہ وغیرہ) اس کے برعکس اگر اتنی ہی رقم دے دی جائے تو اس سے آج کے دور میں اپنی موجودہ یا آئندہ مختلف قسم کی ضروریات پوری کی جاسکتی ہیں اور ایک سے زیادہ ضروریات ہوں تو وہ بھی پوری ہو سکتی ہیں۔

(۲)..... اس میں عام طور پر دکھلا دیا ہوا جاتا ہے اس کے برعکس نقد رقم ایسی چیز ہے کہ اس سے غریب اپنی ہر قسم کی ضرورت پوری کر سکتا ہے اور چپ چاپ اخلاص کے ساتھ اس کا صدقہ ہو سکتا ہے اور غریب آئندہ کی ضرورت کے لئے بھی رکھ سکتا ہے، اور آسانی سے دوسری جگہ بھی ساتھ میں لے کر جاسکتا ہے جبکہ بکرے میں یہ باتیں باآسانی پائی جانا مشکل ہیں۔

(۳)..... دنیا میں پریشانی، مصیبت یا بیماری و حادثات کا سامنا تو ایسے غریبوں کو بھی ہوتا ہے جو بکرے کی استطاعت نہیں رکھتے، ایسی صورت میں یا تو وہ صدقہ کرنے سے محروم رہتے ہیں یا پھر

قرض وغیرہ لئے کر بکرے کے صدقہ پر مجبور ہوتے ہیں حالانکہ صدقہ اپنی استطاعت و قدرت کے مطابق ہر ایک کر سکتا ہے اور یہ مستحب عمل ہے جس کی خاطر قرض لینے کی اجازت نہیں اور یہ خرابی بکرے کی تخصیص سے پیدا ہوئی۔

(۴)..... نقدی کے بجائے بکرے کے صدقہ میں غریبوں کے علاوہ خود صدقہ کرنے والے کی محنت اور دقت کا بھی بے جا ضیاع ہے، کیونکہ نقدی وغیرہ تو اپنے پاس موجود ہوتی ہے جس سے بکرا خرید کیا جاتا ہے، اگر وہی رقم وے دی جائے تو بکرے کی خریداری اور اس کو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل کرنے کی پریشانیوں اور تکلیفوں سے بھی نجات مل جاتی ہے۔

(۵)..... اس صدقہ میں خاص بکرے کے ذبح کرنے کو آفتوں، بلاؤں اور چاریوں کے دور کرنے میں مؤثر سمجھا جاتا ہے، حالانکہ صدقہ میں بکرے یا کسی جانور کا ذبح کرنا یا خون بہانا ذرہ برابر بھی بلاؤں کے دور کرنے میں مؤثر نہیں، اور یہ لوگوں کا خود ساختہ عقیدہ ہے، صدقہ میں اصل چیز ضرورت مندوں کی اعانت اور تعاون ہے۔

(۶)..... بعض لوگ جانور کے ذبح کرنے کو خون بہایا جان کا بدلہ جان سمجھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ الابلہ بکرے کی جان پر ٹل جاتی ہے ”الابلہ بر سر بکرا“ یہ بھی غیر شرعی حرکت ہے، اور صدقہ کی روح سے ناواقفیت پر مبنی ہے، کیونکہ یہ جانور یا اس کا ذبح کرنا اور خون بہانا ہرگز بھی جان کا بدلہ نہیں بنتا۔

(۷)..... بعض لوگ بذات خود بکرے کے ذبح کرنے کو ہی اصل صدقہ سمجھنے لگے ہیں اسی وجہ سے غریبوں کو زندہ دینا گوارا نہیں اور اثر معلوم ہو جائے کہ غریب اس کو زندہ رکھ کر کسی دوسری طرح اس سے فائدہ اٹھائے گا، یا کسی کو فروخت کر دے گا یا صدقہ و عہد وغیرہ کر دے گا اور ذبح نہیں کرے گا تو اس کو صدقہ دینا ہرگز گوارا نہیں کرتے، یہ ٹھیک نظری بھی صدقہ کی روح کے خلاف ہے۔

(۸)..... صدقہ کے لئے بکرے کے ذبح کو ضروری سمجھنے میں علاوہ ایک جانور کی جان کے بے جا ضیاع کے مال کا اتلاف اور ضیاع بھی پایا جاتا ہے، اور وہ اس طرح کہ زندہ بکرے کی خرید میں جتنی رقم خرچ ہوتی ہے، غریبوں تک اس پوری رقم کا فائدہ نہیں پہنچتا، چنانچہ ذبح ہونے کے بعد اس

کی قیمت گھٹ جاتی ہے یعنی اگر اتنی مقدار میں بازار سے گوشت خریدا جائے تو زندہ جانور سے غیر معمولی کم قیمت میں حاصل ہو جائے۔

لہذا جتنی مالیت جانور ذبح ہونے میں تلف ہوگئی اس کا قاعدہ غریبوں تک بھی نہیں پہنچا اور اتنی مقدار صدقہ کا ثواب نہ ملا، اور اگر کھال وغیرہ گوشت بنانے کی اجرت میں چلی گئی اسی طرح سری، پائے، کیلکی وغیرہ بھی استعمال میں نہ آئی (جیسا کہ عام طور پر ان اداروں میں یہ چیزیں ضائع چلی جاتی ہیں جہاں کثرت سے صدقہ کے بکرے آتے ہیں) تو اتنی مقدار بھی صدقہ کے مفہوم سے خارج ہوگئی، اور یہی سہی مقدار جو غریبوں کے ہاتھ لگی وہ ہی اصل صدقہ ہے، مگر غلط عقیدہ کی وجہ سے اتنی مقدار کے صدقہ سے بھی محرومی کا قوی اندیشہ ہے۔

(۹)..... بعض اداروں میں جہاں بکروں کی آمد بکثرت ہوتی ہے، گوشت کے زیادہ ہونے کی وجہ سے اسی گوشت کو اور اگر زندہ بکرے ہوں تو انہیں بہت سستے داموں فروخت کر دیا جاتا ہے، اور اصل گوشت کی بازاری قیمت بھی مستحقین کے ہاتھ نہیں لگتی، اور گوشت کی فراوانی اور شکم سیری کے باعث ایسے اداروں میں دوسرے طریقوں سے بھی گوشت کی ناقدری ہوتی ہے۔

(۱۰)..... بکرے کا گوشت بڑے گوشت اور عام سبزی و دال کے مقابلہ میں گراں قیمت میں حاصل ہوتا ہے، اور زندہ جانور کی مالیت عموماً ذبح شدہ بازاری گوشت سے بھی زیادہ ہوتی ہے، اور غریبوں کی ضرورت بڑے گوشت، یا دال اور سبزی سے بھی پوری ہو سکتی ہے، اگر اتنی مالیت کی نقدی غریبوں کو صدقہ دی جائے تو وہ اس کے ذریعہ سے اپنے صرف کھانے کی ضرورت کئی کئی دفعوں بلکہ کئی کئی دنوں تک پوری کر سکتے ہیں، جبکہ بکرے کی مروجہ رسم میں خرچ کردہ مالیت ایک وقت میں ہی بھضم ہو جاتی ہے، اس لئے بھی مروجہ بکرے کے صدقہ کی رسم کے بجائے نقدی یا دوسرے ضرورت کے مال سے صدقہ کرنا زیادہ فائدہ اور فضیلت کا باعث ہے۔

(۱۱)..... بعض لوگ بکرے میں کالے رنگ کو ضروری یا افضل سمجھتے ہیں، اور اس میں اتنا غلو کرتے ہیں کہ اگر ذرا سا رنگ بھی غیر سیاہ ہو تو اس کو صدقہ میں کم فضیلت یا القادیت کا باعث سمجھتے ہیں، اسی وجہ سے صدقہ کے لئے کالے رنگ والے بکروں کی قیمت دوسرے رنگ کے بکروں سے زیادہ ہوتی

ہے، عوام کا عقیدہ اس سلسلہ میں یہ ہو گیا ہے کہ بلا اور مصیبت اُن کے تصور میں سیاہ اور کالے رنگ کی ہوتی ہے اور سیاہ رنگ کا بکر اس بلا کو دور کرنے اور اپنے ساتھ لے جانے میں زیادہ تاثیر رکھتا ہے کیونکہ دونوں طرف سے رنگ کی مناسبت و موافقت ہو جاتی ہے اور یہ تصور بدعت ہے اور اس خرابی کی بنیاد جانور کا بیماری اپنی جان کے ساتھ لے جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۲)..... بعض لوگ مریض یا مصیبت زدہ شخص کا بکرے یا ذبح کرنے والی چھری پر ہاتھ پھیرنے کا اہتمام کرتے ہیں یہ بھی دین پر زیادتی اور بدعت ہے۔

(۱۳)..... بعض لوگ اس بکرے کو مریض کے قریب ذبح کرنے کو ضروری سمجھتے ہیں یہ بھی غلط ہے۔

(۱۴)..... بعض لوگ مریض کے سر کے اوپر سے بکرے کی سری گھما رہے ہیں اور پھر اس کو غریبوں کو دیتے ہیں، اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۱۵)..... بعض جگہ بارات کی روانگی کے وقت بکر ذبح کر کے اس کے خون کے اوپر سے دولہا کو گزارا جاتا ہے، اسی طرح بارات کی واپسی پر بکر ذبح کر کے اس کے اوپر سے دولہن کو گزارا جاتا ہے، تا کہ آفات و بلیات اس بکرے کی جان کے ساتھ چلی جائیں، یہ عقیدہ من گھڑت اور شریعت کے بالکل خلاف ہے۔

(۱۶)..... بعض لوگ بکر ذبح کرنے کے بعد اس کے یا اس کے خون کے اوپر سے مریض یا مصیبت زدہ کو گزارتے ہیں یہ بھی جہالت کی رسم ہے۔

(۱۷)..... اسی طرح بعض جگہ مکان وغیرہ کی بنیاد یا درو دیوار کے ساتھ بکرے کو ذبح کر کے اس کا خون ڈالتے ہیں یہ بھی جہالت کی بات ہے، اور ان سب خرابیوں کی بنیاد وہی جانور کی جان اور خون کے ساتھ آفات و بلیات کے رخصت ہو جانے کا فاسد عقیدہ ہے۔

(۱۸)..... بہت سے لوگ سستے داموں کی خاطر بکری کے چھوٹے چھوٹے دودھ پیتے بچوں کو اس رسم کی خاطر ذبح کر دیتے ہیں جن کا گوشت طبی طور پر نقصان دہ ہونے کے علاوہ ان بچوں پر ایک طرح کا ظلم بھی ہے، جس کا دہال خت ہے۔

شریعت مطہرہ نے بکرے کے لئے قربانی میں جو ایک سال کی قید لگائی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے

کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بلا ضرورت اس سے کم عمر کے بکروں کو ذبح کرنا پسندیدہ عمل نہیں، اور یہ پہلے ہی معلوم ہو چکا کہ صدق میں جانور کا ذبح کرنا ضرورت نہیں اور جہاں ذبح ضروری ہے (مثلاً قربانی، حقیقہ وغیرہ) وہاں بکرے کی ایک سال عمر ہونا ضروری ہے، اور جب عمر مکمل ہونے سے پہلے پورے سال ملک بھر میں لاکھوں کی تعداد میں صدقہ کے طور پر بکرے ذبح کئے جائیں گے تو اس کا اثر قربانی کے موقع پر قیمت کی گمرانی اور کم یا بی کی صورت میں ظاہر ہونا اور متوسط طبقہ کو اپنا واجب قربانی کا فریضہ ادا کرنے میں مشکل پیش آنا بھی ظاہر اور واضح ہے۔

اور یہ سب خرابیاں بکرے کے ذبح کو مقصود، ضروری یا آفات و بلیات سے حفاظت کا ذریعہ سمجھنے کی وجہ سے پیدا ہو رہی ہیں۔

(۱۹)..... عام صدقہ و خیرات مستحب اور زیادہ سے زیادہ سنت عمل ہے، اور شریعت کا اصول ہے کہ اگر کسی سنت و مستحب عمل میں مفاسد پیدا ہو جائیں تو اس کا ترک کرنا ضروری ہو جاتا ہے، کیونکہ مفاسد کے ساتھ اس عمل کو انجام دینا ثواب کا باعث نہیں رہتا بلکہ الگ گناہ کا باعث ہو جاتا ہے، اور جانور کے صدقہ کی مروجہ رسم میں ایک کے بجائے کئی مفاسد شامل ہو گئے ہیں، جن کی وجہ سے اب یہ ثواب کے بجائے گناہ کا باعث ہو گیا ہے، اس سے بہتر تھا کہ صدقہ کیا ہی نہ جاتا، کیونکہ اس صورت میں کوئی گناہ نہیں تھا، اور اگر کرتا ہی تھا تو ایسے طریقہ پر کیا جاتا جس سے صدقہ کا مقصد اور ثواب تو حاصل ہوتا، اور اس کا بہتر طریقہ نقدی وغیرہ کی شکل میں تھا۔

غرضیکہ بکرے کے صدقہ کی اس مروجہ رسم میں اس قسم کی تمام رسمیں غلط ہیں جن میں بجائے ثواب کے گناہ ہے۔ ان میں بعض چیزیں حرام اور بدعت ہیں اور بعض شرک کے قریب پہنچا دینے والی ہیں۔ جب بکرے کی رسم میں اتنی خرابیاں پیدا ہو چکی ہیں تو بکرے کے بجائے نقدی کی صورت میں صدقہ کرنا چاہئے یا کسی اور ضرورت کی چیز سے صدقہ کرنا چاہئے، اگر کوئی شخص خرابیوں سے بچ کر بھی بکرہ صدقہ کرے تب بھی قوی یا عملی طور پر اس رسم کی تائید ہوتی ہے اور مروجہ رسم کو تقویت بخشتی ہے، لہذا ان تمام پابندیوں کو چھوڑ کر صدقہ میں شریعت کی دی ہوئی آسانی سے فائدہ اٹھانا چاہئے (تفصیل اور دلائل کے لئے ہمارا سالہ "صدقہ کا صحیح طریقہ اور بکرے کا صدقہ" ملاحظہ فرمائیں)

دولھے شاہ کی چوہی کی رسم اور تعاون

ہمارے یہاں رائج شدہ ”دولھے شاہ کی چوہی“ کی رسم جہالت کی ایک بدترین مثال ہے، یہ رسم غیر شرعی اور غیر اخلاقی بنیادوں پر انتہائی ظالمانہ ہے جو جاہلانہ روایت کی بناء پر معصوم بچوں کو تختہ مشق بنا کر سرائی انجام دی جاتی ہے۔

معصوم بچوں کے سروں پر خاص وسیع کی لوہے کی ٹوپیاں چڑھا دی جاتی ہیں ان ٹوپیوں کی وجہ سے بچوں کا سر چھوٹا رہ جاتا ہے۔ نرم و نازک سر کے ساتھ کیا جانے والا یہ سلوک انتہائی ظالمانہ اور جاہلانہ ہے۔ یہ بچے عموماً وہ ہوتے ہیں جن کے والدین کسی مزار پر جا کر اس طرح کی منت مانتے ہیں کہ مثل ”اگر ہمارے اولاد ہوگئی تو ہم پہلا بچہ یہاں نذرانے کے طور پر پیش کریں گے“ پھر اگر اللہ کے حکم سے اولاد ہو جاتی ہے تو یہ لوگ اپنی مانی ہوئی منت کے مطابق اسے یہاں بے یار و مددگار چھوڑ دیتے ہیں یا انعام کاری کے ذریعہ سے بچوں کو یہاں لایا جاتا ہے، اور پھر وہاں کے گدی نشین اور مجاور وغیرہ اپنی من مانی اور مرضی کے مطابق ان معصوم بچوں کے ساتھ ہر قسم کا غیر انسانی سلوک کر کے ان کے حواس تک محطل یا ناقص کر دیتے ہیں اور غلاموں سے بھی زیادہ بدتر سلوک ان کے ساتھ برتا جاتا ہے، ان معصوم بچوں کے سروں پر لوہے کی ٹوپیاں وغیرہ چڑھا کر ان کے سروں کو بڑھنے نہیں دیا جاتا تا کہ اپنی خاص علامت کی وجہ سے لوگوں میں شناخت ہو سکے اور پھر ان کے ذریعہ سے مانگنے کے پیشہ کا کام لیا جاسکے اور ان کو مانگنے کے سوا دنیا کی کسی بھی چیز کی تعلیم اور تربیت نہیں دی جاتی اور اس طرح ان کو دنیا کی تمام نعمتوں سے محروم کر دیا جاتا ہے جس سے ان کی پیدائش کا اصل مقصد ہی یکسر نظر انداز کر دیا جاتا ہے پھر کچھ سمجھدار ہونے پر ان مظلوم بچوں کو یا تو فروخت کر دیا جاتا ہے یا پھر ایک مدت کے لئے مخصوص لوگوں کو مانگنے کے لئے ٹھیکے پر دے دیا جاتا ہے، جس میں بعض اوقات ٹیلائی اور بولی لگا کر بیماری بھڑک مرقم وصول کی جاتی ہے۔

معلوم نہیں کہ ان بچوں کے والدین کی غیرت انسانی و ایمانی کہاں چلی جاتی ہے کہ وہ لوگ اس قسم کی منت چڑھا کر ایمان کی دولت سے بھی محروم ہو جاتے ہیں اور اولاد کی نعمت سے بھی۔ اور اس طرح

اپنی دنیا و آخرت تباہ و برباد کر کے ”تَحْسِرُ الْمُنْذِرِينَ وَالْأَخْيَرَةَ“ کا مصداق ہوتے ہیں۔

نہ خدا ہی ملا، نہ وصالِ صم
نہ ادھر کے رہے نہ ادھر کے رہے

خوب سمجھ لیجئے! کہ اس قسم کی رسمیں غیر اسلامی اور غیر انسانی ہیں، جن سے ہر مسلمان کو بچنا فرض ہے۔ ان کے بارے میں ایک بات یہ مشہور ہے کہ دولھے شاہ کی چوٹی کو دینا اور ان کا تعاون کرنا ضروری ہے ورنہ بد دعا لگ جاتی ہے اور جب سے ان لوگوں کو دینے کا رواج زیادہ ہوا ہے اس وقت سے اس ظالمانہ رسم میں زیادہ ہی ترقی ہو گئی ہے، بلکہ اس رسم کی وجہ سے بچوں کے اغواء ہونے کے واقعات میں بھی اضافہ ہو گیا ہے۔

لہذا ان کا تعاون کرنا ایک طرح سے اس رسم کو فروغ دینا اور عام کرنا ہے جو گناہ کا باعث ہے نہ کہ ثواب کا، پھر یہ بھی سوچنا چاہئے کہ ہزاروں کی مقدار میں روزمرہ کی جمع شدہ رقم ان مظلوموں پر خرچ نہیں کی جاتی بلکہ ظالم جاہل لوگوں کے ہاتھ چڑھتی ہے اور انہی کی عیاشیوں میں خرچ ہوتی ہے، لہذا یہ تعاون درحقیقت ان ظالم و جاہل لوگوں کا تعاون ہے جو کہ جائز نہیں کیونکہ گناہ کا تعاون کرنا بھی گناہ ہے، اس کے بجائے کسی دوسرے کارِ خیر میں خرچ کرنا چاہئے۔

بھنگ، چرس وغیرہ کو ”فقیری بوٹی“ قرار دینا

بہت سے لوگ بھنگ، چرس وغیرہ جیسی نشہ آور چیزوں کو (نعوذ باللہ) اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذریعہ قرار دیتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس کو استعمال کر کے اللہ تعالیٰ سے وصال یا عرش کی سیر ہو جاتی ہے اس میں جاہل عوام کے علاوہ ان نام نہاد اور جعلی پیروں، فقیروں کا زیادہ ہاتھ ہے جنہوں نے اپنی دکان چکانے اور اپنی نفسانی خواہشات پوری کرنے کے لئے اس قسم کی دھوکے بازیوں میں پھیلا رکھی ہیں، اسی قسم کے جعلی اور دکاندار پیروں، فقیروں نے جاہل عوام کے ذہنوں پر پردہ ڈالنے کے لئے اس کو ”فقیری بوٹی“ کا نام دے دیا ہے، اسی وجہ سے اس قسم کے جعلی پیروں اور نام نہاد گدی نشین فقیروں کے درباروں پر ان نشہ آور چیزوں کی گرم بازاری نظر آتی ہے اور پورا مریہ دین مل جل کر اس شیطانی کھیل کو کھیلتے ہیں اور اس میں زیادہ افسوسناک بلکہ ایمان شکن معاملہ یہ ہے کہ

اس عمل کو گناہ بھی نہیں سمجھا جاتا بلکہ اس کو کارِ ثواب سمجھا جاتا ہے۔ خوب سمجھ لینا چاہئے کہ اس طرح کی نشا آور چیزیں شرعاً حرام اور کبیرہ گناہ ہیں، جن کو اختیار کرنے سے اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے کوئی قرب حاصل نہیں ہوتا بلکہ دوری ہوتی ہے۔ بھلا کبیرہ گناہ بھی اللہ تعالیٰ کو راضی کرنے کا سبب بن سکتے ہیں؟

غیر شرعی چلہ کشی وغیرہ کو بزرگی کا ذریعہ سمجھنا

بہت سے لوگ ایسی حرکات و سکنات کو بزرگی کا ذریعہ سمجھتے ہیں جن میں کسی قسم کا کوئی ثواب نہیں بلکہ وہ چیزیں رہبانیت کے ذمے میں آتی ہیں اور اسلام میں رہبانیت کی کوئی گنجائش نہیں، چنانچہ جو شخص شادی بیاہ نہ کرے (خواہ غیر شرعی طریقے پر اپنی نفسانی خواہشات پوری کرتا رہے) اسی طرح جو شخص ایک خاص مدت تک لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر ایک مدت گزار لے (خواہ کتنے ہی اپنے ذمہ میں واجب شدہ حقوق تلف کر دے) یا کسی سے خاص مدت تک بات چیت کرنا اور زبان کا استعمال چھوڑ دے (یہاں تک کہ خیر کی باتیں اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی نہ کرے) یا ایک مدت تک بنگا دھڑکا رہے اور اپنے ستر کو نہ چھپائے (اور ہمہ وقت اس کبیرہ گناہ میں مبتلا رہے) یا ایک مدت تک غسل وغیرہ نہ کرے (اور جنابت کی حالت میں ناپاک رہے اور نماز جیسے اہم فریضوں کو بھی غارت کرتا رہے) یا ایک مدت تک کھانا پینا چھوڑ دے، یا کوئی خاص علامت اپنی متعین کر لے مثلاً خاص تعداد میں کسی کو ڈنڈے مارنا وغیرہ، اس قسم کے لوگوں کے بارے میں مشہور کر دیا جاتا ہے کہ یہ بہت اونچے درجے کے بزرگ ہیں اور بڑے بڑے مجاہدات و ریاضات کر چکے ہیں یا کر رہے ہیں حالانکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات نہ تو قرآن و حدیث کی روشنی میں کوئی ثواب کا باعث ہیں اور نہ ہی حضور ﷺ کی اتباع کی نشانی ہیں اور نہ ہی ایمان کے ساتھ ان کا کوئی خاص تعلق ہے، کیونکہ اس طرح کے مجاہدے اور حرکات اور چلہ کشیاں تو کفار اور ہندو و مشرک بھی کر لیتے ہیں تو کیا ان کو بھی بزرگ قرار دیا جائے گا؟

یاد رکھئے! مشیر ﷺ کے خلاف جمل کر ہرگز منزل تک نہیں پہنچا جاسکتا۔

خلاف جیسے کہ روگزیدہ کہ ہرگز معقول غواہد سید
یعنی: پیغمبر ﷺ کے خلاف راستے پر چلنے سے ہرگز منزل تک رسائی نہیں ہو سکتی۔

ولایت کے کسی مقام پر پہنچ کر شرعی احکام معاف سمجھنا

بعض جاہلوں کا اعتقاد ہے کہ فقیری میں کوئی ایسا درجہ آتا ہے کہ وہاں پہنچ کر شرعی احکام ساقط اور معاف ہو جاتے ہیں۔

یہ اعتقاد صریح کفر ہے (جب تک ہوش و حواس قائم رہیں ہرگز شرعی احکام معاف نہیں ہو سکتے، البتہ بے ہوشی میں معذور کی ہے) افسوس کی بات ہے کہ ان لوگوں کو اس طرح کے کفریہ دعوے کرنے سے شرم نہیں آتی اور نہ ہی ایمان میں کوئی خلل معلوم ہوتا ہے، ان لوگوں کو نہ عورتوں سے پردہ کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور نہ نماز، روزوں وغیرہ جیسے احکام بجالانے کی۔ اور کہا جاتا ہے کہ پیر سے پردہ نہیں ہوتا اور فقیروں کی نماز ظاہر کی نہیں ہوتی بلکہ دل والی ہوتی ہے جس میں ظاہری جسم کے استعمال کرنے کی ضرورت نہیں، اس قسم کے لوگوں کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ ہمارا تعلق تصوف والی لائن سے ہے اور تصوف شریعت سے جدا چیز ہے۔

یہ سراسر جہالت ہے کیا نعوذ باللہ یہ لوگ حضور ﷺ سے بھی بڑھ گئے؟ کہ آپ ﷺ نے آخر وقت تک اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کی خلاف ورزی نہیں کی۔ ۱۔

مخصوص اوقات یا جگہوں میں چراغ جلانا

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جہاں مردہ کو غسل دیا جائے وہاں تین دن چراغ جلایا جائے ورنہ مردہ کی نحوست باقی رہ جاتی ہے۔

۱۔ ومن جنس ذالک ما یدعی بعض من بدعی المصوف انہ بلغ حالۃ بینہ وبين الخلق استقلت عنہ الصلاة وحل لہ شرب الخمر والمعاصی واکل مال السلطان فہذا ما لان شک وجوب قتله اذا ضرر فی الدین اعظم ویفتیح بہ باب من الاباحۃ لایسد وضرر هذا الحق ضرر من بقول بالاباحۃ سلطاناً لمانع من منع عن الاصفاء الیہ لظہور کفرہ اما بعد فیزعم الہ لم یر تکب الاخصیص عمرہ التکلیف بمن لبس لہ مثل درجۃ فی الدین وتعدا علی هذا الی ان بدعی کل فاسق مغل حالہ (رد المحتار ج ۴، کتاب الجہاد باب المرتد)

اسی طرح بعض لوگ اپنے گھروں وغیرہ میں چراغ جلانے کے لئے کمرے مخصوص کر دیتے ہیں اور وہاں ہر روز یا آٹھویں دن چراغ جلانے کو ضروری خیال کرتے ہیں اور اس قسم کی باتیں کرتے ہیں کہ یہاں ہوائی یا روحانی مخلوق یا کسی بزرگ کی روح آتی ہے اور بعض جاہل لوگ تو بعض کمروں کو اس غرض کے لئے مخصوص کر دیتے ہیں اور اپنے استعمال میں نہیں لاتے۔ اس طرح کی باتیں اور خیالات شرعاً بالکل بے بنیاد ہیں اور یہ بھی زمانہ جاہلیت کی حاملہ سے مشابہ چیز ہے۔ البتہ کسی جگہ جنات و شیاطین کے اثرات کا ہونا ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ جھوٹ بول کر جاہل لوگوں کے ذہنوں میں اس طرح کی باتیں ڈال دیں۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر نئی دہن کنویں پر پانی لینے جائے تو پہلے کنویں پر چراغ جلانے پھر پانی لائے، یہ سب وہابیات باتیں ہیں۔

بہشتی دروازے کی شرعی حیثیت

بعض لوگوں نے کسی حجاز وغیرہ پر مخصوص دروازہ بنا کر یہ مشہور کیا ہوا ہے کہ یہ بہشتی دروازہ ہے اور جو شخص اس میں سے گزر جاتا ہے اس کا جنت میں پہنچنا یقینی ہو جاتا ہے، ناواقف مسلمان آسان جنت حاصل کرنے کے لئے دور دراز سے سفر کر کے وہاں پہنچتے ہیں اور اس دروازے سے گزرنے کی کوشش کرتے ہیں اور اس قسم کی چیزوں کی طرف لوگوں کا اتنا رجوع ہوتا ہے کہ بسا اوقات اس موقع کو حاصل کرنے کے لئے رات بھر جاگنے کی مشقت بھی برداشت کرنی پڑتی ہے کیونکہ پہلے سے دور دراز سے آنے والوں کی لمبی لمبی قطاریں لگی ہوئی ہوتی ہیں جس کی وجہ سے اس کا موقع نہیں مل پاتا۔

یاد رکھئے! کہ کسی دروازے وغیرہ کو اس طرح کی حیثیت دینا بالکل غلط اور باطل ہے بلکہ شریعت کا مقابلہ ہے، جب حرمین شریفین کو یہ مقام حاصل نہیں کہ ”صرف وہاں چلے جانا بخشش کے لئے کافی نہیں بلکہ بخشش و مغفرت اور جنت کا مستحق بننے کے لئے ایمان کے ساتھ ساتھ عمل کی ضرورت ہے“ تو پھر کونسا مقام ایسا ہو سکتا ہے جس کو یہ حیثیت دی جائے۔ قرآن، حدیث اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ارشادات و فرمودات سے اس قسم کے سستے نسخوں کا کوئی ثبوت نہیں ہے۔

سورج گرہن کے متعلق چند غلط خیالات

بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت حاملہ عورت یا اس کے شوہر کو اس دن کوئی بھی کام نہیں کرنا چاہئے ورنہ کام کرنے سے بچہ پر اس کا اثر آ جاتا ہے مثلاً اس دن اگر کوئی چیز کاٹنے کی توجہ کا کوئی حصہ کٹا ہوگا۔ شریعت میں ایسی کوئی بات ثابت نہیں، اس دن سورج گرہن کے وقت صدقہ و خیرات اور توبہ و استغفار اور نماز و دعا میں مشغول ہونے کا تو ذکر ہے ان باتوں کا نہیں۔

اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج گرہن کے وقت گائے، بھینس، بکری اور دیگر جانوروں کے گلے سے زنجیر، ری و غیرہ کھول دینی چاہئے یہ بھی توہمات میں سے ہے جو عالمِ ہندو معاشرے سے منتقل ہوئی ہے۔

بعض لوگ سورج گرہن اور چاند گرہن کے وقت شادی بیاہ کی تقریبات کو منحوس سمجھتے ہیں۔

یہ بھی شریعت سے ثابت نہیں اور جہالتِ دلی سورج ہے۔

پتھروں کی غلط تاثرات کا عقیدہ

بعض لوگ مختلف قسم کے پتھروں (مثلاً فیروزہ، عقیق، زمرد، یاقوت، لعل وغیرہ) کو انسانی زندگی پر اثر انداز سمجھتے ہیں (یہ بھی ”نوء“ یعنی ستاروں کے اثرات کے عقیدہ سے ملتی جلتی چیز ہے، جس کی تفصیل اپنے مقام پر گزر چکی ہے)

شرعی اعتبار سے پتھر انسانی زندگی پر اثر انداز نہیں ہوتے، کسی خاص قسم کے پتھر سے انسان مبارک، اور کسی سے نامبارک نہیں ہوتا۔

پتھروں کو مبارک یا نامبارک سمجھنا اور انسانی زندگی پر اثر انداز ہونے کا عقیدہ رکھنا مشرک قوموں کا عقیدہ ہے۔ مبارک یا نامبارک انسان کے اپنے اعمال ہیں۔

فیروزہ نامی پتھر کی حیثیت

بعض لوگ فیروزہ نامی پتھر کو بہت اہمیت دیتے ہیں اور انسانی زندگی کی بہترائی کے لئے بہتے ترین

داموں میں خرید و فروخت کرتے ہیں، یہ بھی غلط ہے۔

بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قاتل کا نام فیروز تھا۔ اس کے نام کو عام اور مقبول کرنے کے لئے سہائیوں نے فیروزہ کو حبرک پتھر کی حیثیت سے پیش کیا اور پتھر کے بارے میں غمخت یا برکت کا تصور سبائی افکار کا شاخسانہ ہے (ملاحظہ ہو ”آپ کے مسائل اور ان کا حل“ ص ۳۷۷)

مردہ کی بعض چیزوں کو منحوس سمجھنا

بعض لوگ کیلے کے درخت کو منحوس سمجھتے ہیں، کہتے ہیں یہ درخت مردے کے کام آتا ہے، اس لیے اس کو گھر میں نہ ہونا چاہیے، کیونکہ بد شگون ہے۔

بعض لوگ مردے کی چار پائی کو اور اس کے کپڑوں کو منحوس سمجھتے ہیں مگر تعجب ہے کہ اس کے معمولی کپڑوں کو تو منحوس سمجھا جاتا ہے لیکن اگر اس کا کوئی قیمتی اور عالی شان کپڑا، چادرو وغیرہ ہو یا اس کی جائیداد اور رقم ہو تو اس کو منحوس نہیں سمجھتے۔

حالانکہ اگر مردے کے پہنے ہوئے کپڑے ہونے کی وجہ سے غمخت آئی ہے تو قیمتی کپڑوں میں بھی غمخت آنا چاہیے، اور اگر غمخت کی وجہ یہ ہے کہ یہ مردہ کا مال ہے تو اس کی جائیداد میں بھی غمخت آئی چاہیے، وہ بھی تو مردہ ہی کا مال ہے۔

پس مردہ کی چیزوں کو منحوس سمجھنے کا یہ عقیدہ بالکل بے ہودہ ہے، مسلمانوں میں اس کا رواج ہندوؤں سے آیا (تسبیح السواحد ص ۳۵ بحیر)



اس دور کی چند رائج متفرق توہم پرستیاں اور جاہلانہ خیالات و افکار

مندرجہ بالا توہم پرستیوں کے علاوہ اور بھی بے شمار بے ہودہ خیالات، افکار اور توہمات ہمارے یہاں پھیلے ہوئے ہیں، جن میں سے چند ایک یہاں مختصر اذکر کئے جاتے ہیں۔

(۱)..... بعض لوگ بچہ کا نام قرآن سے فال نکال کر رکھتے ہیں جس کا طریقہ یہ گھڑا ہوا ہے کہ یا وضو قرآن مجید کھول کر انگلی رکھتے ہیں، جس لفظ پر انگلی پڑ جائے وہی نام منتخب کر لیتے ہیں۔

حالانکہ یہ غلط طریقہ ہے اس لئے کہ قرآن مجید میں بہت سے ایسے الفاظ ہیں کہ ان کا بطور نام رکھنا جائز نہیں مثلاً خنزیر اور کتے وغیرہ کے الفاظ بھی قرآن مجید میں موجود ہیں اور اس قسم کے فال لیتے وقت ان الفاظ پر انگلی کا رکھا جانا ممکن ہے (نام رکھنے کا اسلامی طریقہ یہ نہیں ہے، بلکہ صحیح طریقہ یہ ہے کہ از خود اچھے اور شریعت کی نظر میں پسندیدہ نام رکھے جائیں)

(۲)..... بعض لوگ کبوتروں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر وہ گھر میں ہوں تو ان کو آنے والی مصیبت کا پہلے سے پتہ چل جاتا ہے اور وہ اس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور اہل خانہ بچ جاتے ہیں، اور بعض لوگ اس کے برعکس یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اگر گھر میں کبوتر موجود ہو تو اس گھر میں نحوست آ جاتی ہے اور بعض اوقات اس کی وجہ سے موت بھی واقع ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ دونوں باتیں مہمل ہیں، اللہ کے حکم سے جو مصیبت گناہوں کی شامت سے آنے والی ہو وہ کسی جانور کی وجہ سے ہرگز نہیں رک سکتی، بلکہ اس کے لئے توبہ کرنا اور گناہ چھوڑ کر اللہ سے اپنا تعلق جوڑنا ضروری ہے، اسی طرح کسی جانور کی وجہ سے اس طرح ہرگز نحوست نہیں آتی اور نہ ہی کسی کی موت واقع ہوتی ہے بلکہ موت و زندگی کا تعلق تو حکم الہی سے ہے۔

(۳)..... بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں کوئی بھی جانور ہو، اُس گھر میں اگر کوئی مصیبت آئے تو وہ جانور اُس مصیبت کو اپنے سر لے لیتے ہیں اور انسان مصیبت سے محفوظ رہتے ہیں۔ جبکہ شرعاً یہ بات ثابت نہیں۔

(۴)..... اسی طرح بعض لوگوں کا عقیدہ ہے کہ جس گھر میں بیتڑ ہو اُس میں شیطان اور جادو کا

اثر نہیں ہوتا۔

اس بات کا بھی کوئی ثبوت شریعت سے نہیں ہے۔

(۵)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ مکان وغیرہ کی دیوار پر کوا بولے یا منہ سے نعرہ مگر جائے یا آنا گوندھتے ہوئے پانی زیادہ ڈل جائے یا روٹی پکاتے ہوئے ٹوٹ جائے یا تو باجھلے لگے تو مہمان آتا ہے، اور یہ چیزیں مہمان کی آمد کی طرف اشارہ ہیں۔

مگر اس کی بھی شرعاً کوئی حقیقت نہیں، منکھوت باتیں ہیں۔

(۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی گھر میں لڑائی کرانا منظور ہو تو اس گھر میں ”سہ“ یعنی خاں پست (وہ جانور جس کی کمرہ کاٹنے ہوتے ہیں) کا کاٹنا رکھ دیا جائے جب تک وہ کاٹا اس گھر میں رہے گا وہ گھر والے لڑتے رہیں گے۔

شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، بلکہ اس پر یقین کرنا بھی جائز نہیں، نیز آپس میں لڑائی کرانے کی غرض ویسے بھی گناہ ہے۔

(۷)..... بعض لوگ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے منع کرتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ عصر و مغرب کے درمیان کھانا پینا نہیں چاہئے کیونکہ یہ وقت خردوں کے کھانے کا ہے، کہ نزع کے وقت انسان کو ایسا محسوس ہوگا کہ عصر و مغرب کا درمیانی وقت ہے اور ایسے وقت شیطان شراب کا پیالہ پینے کو دیتا ہے تو جن لوگوں کو عصر و مغرب کے درمیان کھانے کی عادت ہوگی وہ شراب کا پیالہ پی لیں گے اور جن کو عادت نہ ہوگی وہ اس سے بچے رہیں گے۔

یہ جمالت کی بات ہے کسی صحیح سند سے یہ بات ثابت نہیں۔

(۸)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ عصر اور مغرب کے درمیان کھانے پینے سے پرہیز کیا جائے تو روزہ کا ثواب ملتا ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلانہ سوچ ہے، کیونکہ نہ تو عصر سے مغرب تک روزہ ہوتا ہے اور نہ ہی اس میں روزہ کا ثواب ہوتا ہے۔

(۹)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ ہاتھ کی پھلی پر خارش ہو تو پیہہ ملتا ہے اور پاؤں کے کتوے پر

خارش ہو تو سفر خیریں آتا ہے۔

یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے، اور ایسی کوئی بات شرعاً ثابت نہیں۔

(۱۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بائیں یادائیں آنکھ پھرنے کے تو اچھا یا بُرا معاملہ پیش آتا ہے۔

شرعاً ایسا عقیدہ رکھنا بھی گناہ ہے۔

(۱۱)..... اگر کوئی کسی کام سے جا رہا ہو اور پیچھے سے کوئی بلا لے تو کہتے ہیں کہ وہ کام نہ ہوگا، لہذا

اس وجہ سے کسی کام سے جانے والے شخص کو پیچھے سے آواز نہیں دینی چاہئے۔

یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۲)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بلی خاص طور پر کالے رنگ کی بلی راستہ کاٹ دے

تو سفر پا کام میں برکت اور خیر نہیں ہوتی۔

یہ بھی توہم پرستی ہے۔

(۱۳)..... بعض لوگ کسی جگہ بلی کے رونے کو کسی کی موت آنے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی اسلام کے مطابق نہیں۔

(۱۴)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ فلاں جانور مثلاً بلی کے بولنے سے موت پھلتی ہے۔

یہ سوچ بھی زمانہ جاہلیت کی سوچ پڑی ہے اور اسلام نے اس قسم کی بدگھوٹی سے منع فرمایا ہے۔

(۱۵)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ کتے کے رونے سے وبا آتی ہے۔

مگر اس طرح کی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۱۶)..... اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی کہیں جا رہا ہو اور دوسرے شخص کو چھینک

آجائے تو جانے والے کا کام بگڑ جاتا ہے لہذا اسے واپس آ جانا چاہئے۔

حالانکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۱۷)..... بعض لوگ رات کو جھاڑو دینے یا منہ سے چراغ بجھانے یا رات کو آنکھ میں چہرہ دیکھنے یا

عصر کے بعد جھاڑو دینے کو معیوب یا بُرا اور منہوں سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس میں شرعاً کوئی عیب اور نحوست نہیں ہے۔

(۱۸)..... اسی طرح بعض لوگ رات کو ناخن کاٹنے کو برا سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس سے نیستی اور نحوست آتی ہے۔

جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۱۹)..... بعض لوگ خصوصاً عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ ہر آدمی پر اس کی عمر کا مثلاً تیسرا اور آٹھواں، تیرہواں اور اٹھارواں، اکیسواں اور اڑتیسواں، پینتالیسواں اور اڑتالیسواں سال یا اور کوئی دوسرا مخصوص سال بھاری ہوتا ہے۔

یہ بھی منکھوت نظر یہ ہے۔

(۲۰)..... بعض عورتیں ایسی عورت کے پاس جانے اور بیٹھنے سے منع کرتی ہیں جس کے بچے اکثر مرجاتے ہوں۔ اور یہ کہتی ہیں کہ ”مرت بیاٹی“ لگ جائے گی۔

جبکہ اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۱)..... بعض لوگ خیال رکھتے ہیں کہ اگر کسی کو بچگی بندھ جائے یا چھینک آئے تو کسی کے یاد کرنے کی علامت ہے۔

یہ سوچ بھی خود ساختہ اور منکھوت ہے۔

(۲۲)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر اپنی زبان دانتوں کے نیچے دب جائے تو یہ کسی کے گالی دینے کی علامت ہے۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، اور اس کی بنیاد پر کسی کو گالی دینے کا حکم لگانا درست نہیں۔

(۲۳)..... بعض لوگ عقیدہ رکھتے ہیں کہ صبح سویرے جو کام کیا جاتا ہے شام تک انسان کو اسی حالت کا سامنا رہتا ہے۔

اس عقیدہ کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۲۴)..... بعض لوگ صبح کے وقت بعض چیزوں کا ضرورت میں بھی نام لینے کو منہوں اور برا سمجھتے ہیں۔

جبکہ شریعت کی طرف اس طرح کی کوئی پابندی نہیں ہے۔

(۲۵)..... بعض لوگ کسی کا کوئی کام نہ ہونے کی صورت میں کہتے ہیں کہ:

”آج صبح کسی منخوس کا منہ دیکھا ہے کہ کام نہیں ہوا“

حالانکہ یہ بھی گناہ والی سوچ اور دوسرے پر بے جا الزام ہے۔

(۲۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو دوسرے کے ہاتھ سے جھاڑو لگ جائے تو یہ منخوس ہوتا

ہے اور اس کے جواب میں اگر یہ کہہ دیا جائے کہ ”میں کنویں میں نمک ڈال دوں گا جس سے تیرے

منہ پر چھائیاں پڑ جائیں گی“ تو پھر نحوست سے نجات ہو جاتی ہے۔

حالانکہ اس کی کوئی حقیقت نہیں، سب واہیات ہے۔

(۲۷)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جس کے جھاڑو ماری جاتی ہے اس کا بدن سوکھ جاتا ہے

اور اگر جھاڑو پر تنکا ردیا جائے تو سوکھیا کے مرض سے بچ جاتا ہے۔

اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں۔

(۲۸)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کسی کو ڈوٹی (سالن بنانے والا کلڑی کا بڑا چچا) مارا جائے

تو اس کو ”ہوکا“ ہو جاتا ہے یعنی وہ زیادہ کھانا کھانے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی جہالت پر مبنی ہے۔ نیز کسی کو بلا وجہ مارنا یا تکلیف پہنچانا اور ایسی بے جا چیزوں

سے مارنا بھی اچھی بات نہیں۔

(۲۹)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر مرغی اذان دے تو اسے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ

اس سے وباء پھیلتی ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، نیز شریعت ایسے وقت مرغی کے ذبح کو ضروری قرار نہیں دیتی۔

(۳۰)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر شام کے وقت (یا کسی دوسرے بے وقت) مرغی اذان

دے تو اسے فوراً ذبح کر دینا چاہئے کیونکہ یہ اچھا نہیں، بدشگونی کی علامت ہے۔

جبکہ یہ خیال توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۳۱)..... بعض لوگ جمعہ یا کسی اور خاص دن میں کپڑے دھونے کو معیوب اور منخوس سمجھتے ہیں۔

یہ بھی جاہلیت کی سوچ ہے، شرعاً کسی بھی دن کپڑے دھونا معیوب و منخوس نہیں۔

(۳۲)..... بعض لوگ چھوٹے بچے کے سر ہانے چھری، استرایا اور کوئی لوہے کی چیز رکھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس سے بچہ بد نظری اور جنات و شیاطین سے محفوظ رہتا ہے۔

حالانکہ یہ سوچ زمانہ جاہلیت والی ہے، جس سے شریعت نے منع کیا ہے۔

(۳۳)..... بعض لوگ فوت شدہ شخص کی استعمالی چیزیں اور خاص کر وہ کپڑے جن میں کوئی شخص فوت ہوا ہو، ان کو منخوس سمجھتے ہیں اور ان چیزوں کو اپنے گھروں میں یا اپنے پاس رکھنا کھوار نہیں کرتے۔

حالانکہ شرعاً یہ سوچ غلط ہے، مردہ کا مال شرعی حقوق میں استعمال ہوتا ہے اگر شرعی حقوق کے مطابق وہ ملکیت میں پہنچے تو حلال ہے، مرنے کی وجہ سے اس کے ساتھ کوئی غمستہ وابستہ نہیں ہوتی۔

(۳۴)..... بعض لوگ دریا کے پلوں وغیرہ سے گزرتے ہوئے اس میں روپے، پیسے ڈال دیتے ہیں اور اس کو صدقہ یا بلا کے طور پر ہونے کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً یہ صدقہ نہیں بلکہ مال کو ضائع کرنا ہے اور کوئی کارِ ثواب نہیں بلکہ موجبِ وبال اور توہم پرستی کا شاخسانہ ہے۔

(۳۵)..... بعض لوگ شادی کے موقع پر دولہا، دلہن کے گھر میں آنے سے پہلے گھر کے دروازہ میں دونوں طرف قیل ڈالتے ہیں اور اس کو آجس میں محبت کا ذریعہ اور آفتوں کو دور کرنے کا سبب سمجھتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی بڑی سخت توہم پرستی و جہالت اور گناہ کی بات ہے۔

(۳۶)..... بعض علاقوں میں دلہن کے شوہر کے گھر میں پہلی مرتبہ داخل ہونے پر اس کے سامنے قرآن مجید یا سپارہ کھول کر رکھا جاتا ہے پھر وہ اس میں کچھ رقم رکھتی ہے، اور اس کے بعد اس رقم کو اٹھا کر صدقہ وغیرہ کر دیا جاتا ہے اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے دلہن کو اس گھر میں کسی چیز کی تنگی نہ ہوگی۔

یہ بھی واہیات بات ہے اور اس قسم کا عقیدہ اور عمل جائز نہیں بلکہ اس میں اللہ کے کلام کی ایک طرح سے بے حرمتی ہے۔

(۳۷)..... اسی طرح بعض علاقوں میں دلہن کو رخصت کرتے وقت قرآن مجید کے نیچے سے گزرا جاتا ہے، اور اس سے خیال کیا جاتا ہے کہ وہ دلہن ہر قسم کی بلاؤں سے محفوظ ہو جاتی ہے اور قرآن مجید کے سایہ میں آ جاتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی جاہلوں کی من گھڑت سوچ ہے، اس طرح قرآن مجید کے سایہ سے کچھ نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ بات قرآن مجید کے نازل ہونے کے مقاصد میں سے ہے، قرآن مجید کا سایہ تو اس کو پڑھنے اور اسی پر عمل کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

(۳۸)..... بعض لوگوں میں رسم ہے کہ جب گھر میں نئی دلہن آتی ہے تو اس کے اوپر سے چادریا گندم پھینکے جاتے ہیں اور اس سے یہ تصور قائم کیا جاتا ہے کہ رزق میں تنگی سے حفاظت رہے گی۔ یہ بھی جاہلانہ، ہندوانہ رسم اور رزق کا ضیاع ہے۔

(۳۹)..... جن گھرانوں میں لڑکوں کے بجائے لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں، بعض لوگ ان لڑکیوں یا ان کی ماؤں کو منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ یہ ہندوانہ سوچ ہے، جس کا شرما کوئی وجود نہیں۔

(۴۰)..... بعض لوگ کہنے اور پیری کے درخت کو منحوس سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ مردہ کے کام میں آتے ہیں۔

یہ تصور اور نظریہ بھی غیر اسلامی ہے، ورنہ تو کیلا کھانے اور بیر کھانے میں بھی محسوس ہوتی۔

(۴۱)..... بعض لوگ بارش نہ ہونے کی صورت میں ایک دوسرے کے اوپر پانی پھینکتے اور ڈالتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اس عمل سے بارش ہو جائے گی۔ اسی طرح بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بارش نہ ہونے کی صورت میں اگر کسی خاص بزرگ کی قبر پر پانی ڈال دیا جائے تو اس عمل سے بارش کا نزول ہو جاتا ہے یا اگر مورو لے یا چڑیاں ریت میں نہاں کر دیں تو یہ بارش ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ جاہلوں کی بناؤنی سوچ ہے، بارانِ رحمت کے لئے توبہ و استغفار اور گناہوں کا چھوڑنا ضروری ہے، اسی سے اللہ کی رحمت کا مستحق ہوا جاتا ہے، کسی پر پانی ڈالنے یا نہ ڈالنے سے بارش ہونے یا نہ ہونے کا کوئی تعلق نہیں بلکہ وہ تو حکم الہی کے تابع ہے۔

(۳۲)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ اگر کسی کی شادی کے وقت بارش ہو جائے تو یہ اس بات کی نشانی ہے کہ اس نے شادی سے پہلے ضرور ہانڈی یا ڈنڈی یا چمچہ چانا ہوگا۔

یہ سب وہابیات باتیں ہیں، کسی کے بارے میں ایسا گمان کر لینا گناہ ہے۔

(۳۳)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جب اولے پڑیں تو مسلسل کو سیاہ کر کے باہر پھینک دیا جائے تو اولے بند ہو جاتے ہیں۔

یہ نظریہ بھی لوگوں کا خود ساختہ اور من گھڑت ہے۔

(۳۴)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ جب بارش زیادہ ہونے لگے تو جھاڑو کو چار پائی کے پائے کے نیچے دبا دیا جائے۔ یہ جلتی ہوئی لکڑی کو برستی ہوئی بارش میں پھینک دیا جائے تو اس سے بارش بند ہو جاتی ہے اور بعض لوگ زیادہ بارش ہونے کے وقت مٹی کا ایک چھوٹا سا پتلا بنا کر چھت کے پر تالے کے نیچے رکھ دیتے ہیں اور اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ بارش رک جائے گی۔

حالانکہ ان حرکتوں سے بارش کے ہونے یا نہ ہونے کا کوئی بھی تعلق نہیں، بارش کا برساتا اور نہ برساتا خالص اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ہے، اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی نسبت ایسی سبب بنیاد چیزوں کی طرف کرنا ایمان کو کمزور کر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ سے انسان کے توکل کو ہٹا دیتا ہے۔

(۳۵)..... بعض لوگ چوری چکاری ہو جانے پر لونے یا گھڑے وغیرہ سے فال نکالتے ہیں جس کے نام کی پرچی پر لونہ وغیرہ گھوم جاتا ہے اسے چور قرار دے دیتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کے فال سے کسی پر کوئی الزام و بہتان باندھنا اور یقین کر لینا کہ یہی مجرم ہے حرام اور کبیرہ گناہ ہے۔

(۳۶)..... بعض لوگ عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے درمیان یا شعبان کے مہینے میں یا کسی اور مخصوص مہینے، دن اور تاریخ میں شادی کو معیوب سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اسلام نے کوئی مہینہ اور دن یا وقت ایسا نہیں بتایا جس میں نکاح منہوس یا منع ہو۔

(۳۷)..... بعض لوگ غیر شرعی ختیس مانے کا بڑا اہتمام کرتے ہیں، خاص طور پر مختلف حزاروں پر جا کر اس طرح کی ختیس مانی جاتی ہیں مثلاً حزار پر چادر چڑھانے کی منت، دیگ چڑھانے یا بکرا،

مرعا وغیرہ نذر کرنے کی منت، قبروں کا طواف کرنے کی منت اور وہاں جا کر خصوصی سلام یا مالی نذرانہ پیش کرنے کی منت، یاد ہاں سال میں عرس وغیرہ کے موقع پر یا ہر جمعرات یا کسی اور دن میں حاضری دینے کی منت اور پھر ان کے پورا کرنے کو بہت زیادہ ضروری سمجھتے ہیں۔ اور یہ گمان بھی رکھتے ہیں کہ ان چیزوں کی وجہ سے ہمارے مقاصد حاصل ہوتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس طرح کی منتیں ماننا حرام اور ان منتوں کو پورا کرنا سخت گناہ ہے، بلکہ بعض حالات میں شرک ہے، اس لئے اس قسم کی منتیں ماننے سے پرہیز کرنا ضروری ہے۔

(۳۸)..... بعض لوگ اپنے بچوں کے سروں پر ایک طرف کو کسی بزرگ کے نام کی بالوں کی لت چھوڑ دیتے ہیں جس کی پہلے سے منت مانی ہوئی ہوتی ہے، اسی طرح بعض لوگ اپنے بچوں کے کسی بزرگ یا دربار کے لئے منت مان کر ناک اور کان وغیرہ میں سوراخ کرا لیتے ہیں، اور اسی طرح کی بعض دوسری حرکتیں بھی بزرگوں، درباروں اور مزاروں کے حوالے سے انجام دی جاتی ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی تمام حرکتیں کبیرہ گناہ اور بعض شرک کے قریب ہیں، اس طرح کی منت ماننا بھی گناہ ہے اور منت ماننے کے بعد اس کا پورا کرنا بھی گناہ ہے۔

(۳۹)..... مشہور ہے کہ اگر کوئی مانگنے والا اللہ کے نام پر مانگے تو اس کو خالی ہاتھ واپس نہیں کرنا چاہئے ورنہ اللہ کی پکڑ آ جاتی ہے۔

حالانکہ شرعاً ایسی کوئی بات نہیں، کیونکہ بہت سے مانگنے والے پیشہ در فقیر ہوتے ہیں (جن کا پیشہ اور وھندہ ای مانگنا اور کھانا ہوتا ہے) کیا صحیح مستحق نہیں ہوتے یا غیر شرعی کاموں کے لئے مانگتے ہیں اور ایسے لوگوں کا تو خود سوال کرنا اور مانگنا ہی حرام ہے اور سوال کرنے پر ایسے لوگوں کو دینا بھی باعشہ و بال ہے خواہ وہ اللہ ہی کے نام پر کیوں نہ مانگیں، اور جو صحیح مستحق ہو اس کی مدد کرنا کارِ ثواب ہے خواہ وہ اللہ کے نام پر بھی نہ مانگے بلکہ بالکل بھی نہ مانگے۔ اس سے ان لوگوں کی غلطی بھی معلوم ہوگئی جو ہر قسم کے مانگنے والے کو دینا ثواب سمجھتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کسی سائل کو خالی نہیں بھیجنا چاہئے۔

(۵۰)..... بعض لوگ درباروں اور مزاروں کے نام پر (عرس وغیرہ کے لئے) چندہ کرنے والوں

کا تعاون کرنا بہت بڑا ثواب خیال کرتے ہیں، جبکہ ماتقنہ والے اکثر اور بیشتر نشہ کے عادی یا پیدشور لوگ ہوتے ہیں، اسی طرح دوسری رسوم مثلاً میلاد النبی کے جلوس، گیارہویں وغیرہ کے لئے تعاون کرنے کو بھی بہت باعث برکت اور ضروری خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کے ماتقنہ والوں کو چندہ دینا گناہ ہے اور ان اغراض کے لئے تعاون بھی جائز نہیں۔ (۵۱)..... بعض لوگ اور خاص کر عورتیں رات کو درخت ہلانے اور کانٹے سے اس لیے منع کرتی ہیں کہ اس سے وہ بے چین یا بے آرام ہو جاتا ہے۔

مگر اس کی بھی کوئی حقیقت نہیں، البتہ رات کو بلا ضرورت درخت کی چھڑ چھاڑ کرنا اس لیے مناسب نہیں کہ درخت پر مختلف قسم کے جانور یا پرندے موجود ہوتے ہیں اور رات کے وقت وہ آرام میں مشغول ہوتے ہیں یہ ان کی تکلیف کا باعث ہے اور بعض اوقات کوئی موذی جانور کاٹ بھی لیتا ہے۔

(۵۲)..... بعض لوگ جنازہ دیکھ کر ہر حال میں کھڑا ہونا اس لئے ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر ایسا نہ کیا تو اس کا ہمزاد یا نقلی کا اثر ہمارے اوپر پڑ جائے گا۔

حالانکہ شرعاً یہ بات بھی ثابت نہیں، البتہ جنازے کے ساتھ جانا مقصد ہو یا اور کوئی ضرورت ہو تو انگ بات ہے، ورنہ بلا ضرورت جنازہ دیکھ کر کھڑے ہونے کو ضروری سمجھنے کی رسم فضول ہے۔

(۵۳)..... بعض لوگوں اور خاص کر عورتوں میں مشہور ہے کہ نماز پڑھ کر فوراً ہی جائے نماز کا کوٹا الٹ دینا چاہئے ورنہ شیطان اس پر نماز پڑھنے اور عبادت کرنے لگتا ہے۔

حالانکہ یہ تصور غلط ہے، یہ عجیب فلسفہ ہے کہ شیطان دوسروں کو تو عبادت سے روکتا ہے مگر خود عبادت کرتا ہے؟ شیطان کے بارے میں عبادت کا عقیدہ ہی غلط ہے، عبادت تو حکم الہی، بحالانے کا نام ہے، جبکہ شیطان حکم الہی کا سب سے بڑا نافرمان اور منکر ہے۔ لہذا جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر جائے نماز الٹی نہ جائے تو شیطان نماز پڑھتا ہے بالکل مہمل اور لایعنی بات ہے۔ البتہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد جائے نماز کو اس لئے نہ کرنا یا اٹھا کر رکھنا تا کہ خراب نہ ہو یہ محقول بات ہے اور اپنی جگہ صحیح ہے، مگر اس میں شیطان کے نماز پڑھنے کا عمل دخل نہیں۔

(۵۴)..... بعض عورتیں کہتی ہیں کہ جو عورت روٹی پکاتے ہوئے درمیان میں خود کھالے وہ جنت میں داخل نہ ہوگی۔

مگر اس کی کوئی حقیقت نہیں، البتہ اگر روٹی کسی دوسرے کی ملکیت ہو تو اس کی اجازت کے بغیر کھانا گناہ ہے۔

(۵۵)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ مخصوص رنگ کے (مثلاً پیلے یا سرخ) کپڑے پہننے سے مصیبت آتی ہے۔

یہ بھی تو ہم پرستی ہے، کیونکہ رنگوں کے بجائے انسان اعمال سے اللہ کی نظر میں مقبول یا مردود ہوتا ہے، البتہ مردوں کو عورتوں والے مخصوص رنگوں کا لباس پہننا شرعاً منع ہے۔

(۵۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ الٹی چپل پڑی ہو تو اسے سیدھی کر دینی چاہئے ورنہ لعنت اوپر کو جاتی ہے۔

حالانکہ اس طرح لعنت اوپر جانے کا تصور غلط ہے، البتہ الٹی چپل کو سیدھی کر دینا ادب کی بات ہے۔
(۵۷)..... بعض لوگ شادی بیاہ وغیرہ کے موقع پر نجومیوں وغیرہ سے معلوم کرتے ہیں کہ دونوں کے ستارے آپس میں ملتے ہیں یا نہیں؟

جبکہ یہ ستارہ پرستی میں داخل اور جاہلیت کی رسم ہے۔

(۵۸)..... بعض لوگ علم الاعداد میں نام وغیرہ کے اعداد کی تاثیرات کے نظریہ پر ایمان رکھتے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی ستاروں کے اثرات سے ملتا جلتا طریقہ ہے، جو کہ جائز نہیں۔

(۵۹)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ رات کو انگلیاں ہٹانے سے نعمت آتی ہے۔
مگر شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ بلا وجہ انگلیاں ہٹانا پسندیدہ نہیں۔

(۶۰)..... یہ مشہور ہے کہ گائے کے سینک بدلنے سے زلزلہ ہوتا ہے۔ اور اس بات کی نسبت حضور ﷺ کی طرف کی جاتی ہے کہ یہ بات آپ کے ارشاد سے واضح ہے۔

مگر اس بارے میں عرض ہے کہ کسی معتبر و مستند حدیث سے ایسا ثابت نہیں ماس لئے یہ عقیدہ نہیں رکھنا چاہئے۔

(۶۱)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بیٹکن کو جس نفع کے لئے کھایا جائے اس سے وہی نفع اور فائدہ حاصل ہوتا ہے۔

شریعت میں اس کی بھی کوئی تصحیح سند نہیں۔

(۶۲)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو شخص غیر شادی شدہ فوت ہو جائے اس کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں ہوتا۔

حالانکہ شرعاً یہ بھی مہمل بات ہے، البتہ بلا عذر نکاح نہ کرنا شریعت میں پسندیدہ عمل نہیں۔

(۶۳)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ بھجورے (خسرے، زرخے) معصوم اور گناہوں سے پاک ہوتے ہیں اور ان سے شرعی احکام (یہاں تک کہ ان کی نماز جنازہ بھی) معاف ہوتے ہیں۔

جبکہ یہ سوچ بھی غلط ہے، کیونکہ انسانوں میں معصوم تو صرف انبیاء کرام علیہم السلام کی ذات ہوتی ہے۔ اور شرعی احکام تو ان سے بھی معاف نہیں ہوتے۔

(۶۴)..... مشہور ہے کہ مردہ کو دفن کرنے کے بعد چالیس قدم چل کر اس کے لئے دعاء کرنی چاہئے ورنہ اس کا ہزار قبر سے واپس آ جاتا ہے۔

مگر یہ بھی لغو بات ہے اور ایسا عقیدہ رکھنا گناہ ہے (ہزار کے بارے میں وضاحت پہلے کی جا چکی ہے)

(۶۵)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بارات کے آگے بہت بلائیں ہوتی ہیں اور وہ بارات سے آگے چلنے والے کو چٹ جاتی ہیں، لہذا بارات کے آگے نہیں چلنا چاہئے بلکہ اس کے پیچھے یا ساتھ چلنا چاہئے۔

حالانکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۶۶)..... بعض لوگوں خاص کر عورتوں کا خیال ہے کہ چھوٹے بچے کے شروع کے دانت نکلنے کے

بعد اگر دانت بجنے کی آواز آتی ہو تو یہ بچہ اپنی نھیال پر بھاری ہوتا ہے اور اس بھاری پن کے دور کرنے کا یہ طریقہ نکالا ہے کہ نھیال والے اس بچے کو کپڑوں کا ایک جوڑا تیار کر کے دیں۔

جبکہ یہ بدفالی میں داخل ہے اور اس قسم کی سوچ بے بنیاد اور گناہ ہے۔

(۶۷)..... اسی طرح بعض لوگ کہتے ہیں کہ اگر کسی بچے کے دانت اگلنے لگیں تو وہ بچہ نھیال یا

ماں پر بھاری ہوتا ہے۔

مگر شریعت سے ایسی کوئی بات بھی ثابت نہیں۔

(۶۸)..... بعض لوگ خاص کر عورتیں قرآن مجید کی ہر سطر پر انگلی رکھ کر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کو قرآن مجید کا ختم سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ جس کو قرآن مجید پڑھنا نہ آتا ہو وہ پورے قرآن مجید کی سطروں پر انگلی پھیرتی جائے اور بسم اللہ پڑھتی جائے، اخیر میں اس کو پورا قرآن مجید پڑھ کر ختم کرنے کا ثواب مل جاتا ہے۔

حالانکہ یہ خیال مہمل ہے، اس سے قرآن مجید کے ختم کا ثواب نہیں ملتا بلکہ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔

(۶۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بیمار شخص کے لئے دو آدمی ڈاکٹر یا حکیم کو بلانے کے لئے جائیں تو اس سے بیمار صحت یاب نہیں ہوتا۔ جبکہ یہ بھی بے بنیاد اور مہمل سوچ ہے۔

(۷۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ زمین پر نمک گرا دینے سے قیامت کے دن پلکوں سے اٹھانا پڑے گا۔

حالانکہ ایسی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں البتہ بلا ضرورت اللہ کی نعمت کو ضائع کرنا اور اس کی بے قدری کرنا گناہ ہے۔

(۷۱)..... بعض لوگ کنواں یا بورنگ کرنے پر جب پانی نکل آئے تو اس میں کوئی میٹھی چیز ڈالتے ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اس میں حضرت خضر ہوتے ہیں اور اس عمل کی وجہ سے پانی میٹھا برآمد ہوتا ہے اور ہمیشہ میٹھا رہتا ہے۔

جبکہ یہ عقیدہ بھی شریعت سے ثابت نہیں، بلکہ خود ساختہ ہے۔

(۷۲)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب سانپ کی عمر سو سال سے زیادہ ہو جاتی ہے تو وہ انسانی روپ اختیار کر لیتا ہے۔

جبکہ یہ ہندو وائے سوچ ہے جو اسلامی عقیدہ کے خلاف ہے۔

(۷۳)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی شخص سانپ کو مار دے تو اس مرے ہوئے سانپ کا جوڑا (نریادہ) اس مارنے والے شخص سے ضرور بدلہ لیتا ہے، خواہ کہیں بھی ہو۔

جبکہ شریعت سے اس بات کا بھی کوئی ثبوت نہیں، لہذا ایسا عقیدہ بنالینا غلط ہے۔

(۷۴)..... بعض لوگ خاص سانپ کے کاٹے ہوئے لوگوں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہر سال اسی تاریخ میں انہیں سانپ کاٹا کرتا ہے۔

مگر ایسا ہونے کا کوئی ثبوت نہیں، اس لیے یہ عقیدہ بنالینا بھی غلط ہے۔

(۷۵)..... بعض لوگ کافر کی استعمال شدہ کسی چیز کا خود استعمال کرنا ہر حال میں ناجائز اور نحوست کا باعث سمجھتے ہیں، خواہ وہ چیز جائز طریقہ پر حاصل ہو اور اس میں کوئی ناپاکی بھی شامل نہ ہو اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ کافر کی استعمال شدہ چیز کسی طرح پاک نہیں ہو سکتی۔

حالانکہ یہ خیال غلط ہے، ناپاک چیز کو شرعی طریقہ پر پاک کر لینے کے بعد استعمال کرنا جائز ہو جاتا ہے، اور کافر کی استعمال شدہ چیز کے بارے میں پاک نہ ہونے کا عقیدہ بنالینا بھی درست نہیں۔

(۷۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر گھر کے دروازے پر گھوڑے کے کبوترے میں استعمال شدہ لوبان لٹکا دیا جائے تو جنات وغیرہ گھر میں داخل نہیں ہوتے۔

حالانکہ ایسی کوئی بات شریعت سے ثابت نہیں۔

(۷۷)..... بعض گھرانوں میں نئی دہن کو خاص قسم کا کھانا پکالینے سے پہلے کسی کام کو ہاتھ نہیں لگانے دیا جاتا، اور اس کو معیوب سمجھا جاتا ہے۔

مگر اسلامی شریعت سے یہ پابندی ثابت نہیں۔

(۷۸)..... بعض لوگ کہتے ہیں کہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہوتی ہے۔

جبکہ زمین پر گرم پانی ڈالنے سے زمین کو تکلیف ہونے کا شرعاً کوئی ثبوت نہیں۔

(۷۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر کاٹا ہوا ناخن کسی کے پاؤں کے نیچے آجائے تو وہ شخص اس شخص کا (جس نے ناخن کاٹا ہے) دشمن بن جاتا ہے۔

مگر یہ بھی خود ساختہ عقیدہ اور توہم پرستی میں داخل ہے۔

(۸۰)..... بعض لوگ منگل یا بدھ کے دن سرمہ لگانے یا بال کنانے کو برا خیال کرتے ہیں۔

حالانکہ دن دنوں میں، بلکہ کسی بھی دن میں سرمہ لگانے یا بال کانے میں کوئی حرج نہیں۔

(۸۱)..... بعض عورتوں میں مشہور ہے کہ پہلے بچہ کی پیدائش سے پہلے کوئی کپڑا نہیں سینا چاہئے۔

جبکہ یہ پابندی بھی خود ساختہ ہے۔

(۸۲)..... بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ بچہ کو زوال کے وقت پالنے یا جھولنے میں نہ لایا جائے اور نہ

ہی دودھ پلایا جائے ورنہ بھوت پریت کا سایہ ہو جاتا ہے۔

مگر اس عقیدہ و نظریہ کا اسلام میں کوئی ثبوت نہیں۔

(۸۳)..... بعض لوگ خصوصاً عورتیں، چپک اور کٹنھمی کے مرض میں علاج کرنے کو بُرا خیال

کرتے ہیں اور بعض اس مرض کو بھوت پریت کا اثر سمجھتے ہیں۔

جبکہ یہ بھی اور بیماریوں کی طرح ہیں اور اللہ کے حکم سے آتی ہیں، اور ان کا علاج کرنے میں کوئی

حرج نہیں۔

(۸۴)..... بعض لوگ ایسے وقت جھاڑو دینے کو منع کرتے اور متحسب سمجھتے ہیں جب کوئی سفر کو

جار ہا ہو یا ابھی سفر پر گیا ہو۔

حالانکہ ایسے وقت جھاڑو دینے میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

(۸۵)..... اسی طرح بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ جو عورت حیض یا حمل کی حالت میں فوت

ہو جائے تو اس کو سنگدل (زنجیر) ڈال کر دفن کیا جائے کیونکہ وہ ڈائن ہو جاتی ہے اور جو اسے ملے اس

کو کھجاتی ہے۔

جبکہ یہ خود ساختہ نظریہ ہے اور کسی کے متعلق ایسا عقیدہ گمراہی و سخت گناہ کی بات ہے۔

(۸۶)..... بعض لوگ (نعوذ باللہ تعالیٰ) سمجھتے ہیں کہ سورۃ ”ناس“ کا دغیفہ پڑھنے سے ناس

ہو جاتا ہے۔

حالانکہ سورۃ ناس تو انسان کی خیر اور بھلائی کے لئے نازل ہوئی ہے، ناس ہونے کے

کیا معنی؟ اور پھر ”ناس“ عربی کا لفظ ہے، جس کے معنی انسانوں اور لوگوں کے آتے ہیں، خراب

اور اس کرنے کے نہیں آتے، اس لئے سورۃ ناس کے ورد سے ناس ہونے کا عقیدہ بنالینا قرآن مجید اور سورۃ ناس کے مضمون کے خلاف ہے، البتہ کسی بھی چیز کا اتنا زیادہ ورد کرنا جس سے دماغ میں خشکی آجائے، یہ غلط ہے، خواہ سورۃ ناس ہو یا اور کوئی سورۃ ہو یا پھر کوئی دوسرا ذکر ہو۔
(۸۷)..... بعض لوگ ٹانگ پر ٹانگ رکھنے کو منحوس سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شریعت کی رُو سے یہ منحوس عمل نہیں ہے۔
(۸۸)..... بعض علاقوں میں مشہور ہے کہ جب کسی عورت کے یہاں بچہ پیدا ہو تو وہ عورت ضرور چشمے یا کنویں وغیرہ پر جا کر کپڑے کا ٹکڑا باندھے۔
جبکہ شرعیہ بلا وجہ کی پابندی اور توہم پرستی میں داخل ہے۔
(۸۹)..... بعض عورتیں سمجھتی ہیں کہ اگر دروازہ کی چوکھٹ پر بیٹھ پر کھانا کھایا جائے، یا چوبے میں ہاتھ دھو لے تو مقررہ صلہ ہو جاتا ہے۔

حالانکہ یہ جالانہ سوچ ہے۔
(۹۰)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ دو پہر کو ٹھیک زوال کے وقت مُردہ کو دفن کرنے سے اس کا ہزارہ باہر رہ جاتا ہے اور پھر دوسروں کو تکلیف پہنچاتا ہے۔
جبکہ یہ بھی توہم پرستی میں داخل ہے۔
(۹۱)..... بعض لوگ سوئے وقت قطب شمالی کی طرف پاؤں کرنے سے منع کرتے ہیں۔

جبکہ شریعت کے نزدیک یہ گناہ نہیں۔
(۹۲)..... بعض عورتیں یہ سمجھتی ہیں کہ اگر نئی دہن اپنے گھر یا الماری یا صندوق کو تالا لگا دے تو اس کے گھر کا تالا لگ جاتا ہے، یعنی اس کا گھر ویران ہو جاتا ہے۔
مگر یہ سوچ بھی جہالت پر مبنی ہے۔

(۹۳)..... بعض لوگ عورت کے پہلے بچے کی ولادت کو عورت کے والدین کے گھر ہونا ضروری سمجھتے ہیں۔

مگر شرعیہ پابندی بھی ثابت نہیں، لہذا اس طرح کی پابندی گناہ ہے۔

(۹۴)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ میاں بیوی کو ایک بزرگ سے مرید و بیعت نہیں ہونا چاہئے، اسی طرح ایک بکری کا دودھ بھی نہیں پینا چاہئے، ورنہ دونوں بہن بھائی ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ یہ سب منکھڑت خیالات ہیں۔

(۹۵)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر خالی قمیچی چلائی جائے تو اس سے لڑائی، جھگڑا پیدا ہو جاتا ہے۔

جبکہ یہ بھی تو ہم پستی کا شاخسانہ ہے۔

(۹۶)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ سورج غروب ہونے کے وقت پانی وغیرہ نہیں پینا چاہئے، ورنہ مرنے کے وقت شیطان شراب پلاتا ہے۔

اس کی بھی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

(۹۷)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ دو بہن بھائیوں کی شادی ایک وقت میں نہیں کرنی چاہئے ورنہ یہ شادی میاں بیوی اور گھر والوں پر منحوس اور بھاری ہوتی ہے۔

جبکہ اس کی بھی کوئی اصل نہیں۔

(۹۸)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ بچہ کی پیدائش کے وقت اس کا والد جو کام کر رہا ہوتا ہے، دو بچہ کے جسم پر داغ کی شکل میں ظاہر ہو جاتا ہے۔

حالانکہ یہ بھی بے بنیاد سوچ ہے۔

(۹۹)..... بعض لوگ خاص طور پر عورتیں خالی پڑی ہوئی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے کو معیوب سمجھتی ہیں اور کہتی ہیں کہ اس کے سامنے نماز نہیں ہوتی کیونکہ یہ ”مرت سچ“ ہے۔

۱۔ البتہ بعض اہل علم حضرات نے کچھ دنیوی مصلحتوں کی وجہ سے (نہ کہ غصت یا گناہ وغیرہ ہونے کی وجہ سے) دو بہنوں یا دو بھائیوں کی ایک وقت میں شادی کرنے سے منع کیا ہے، چنانچہ پیشگی زہور میں ہے کہ:

اپنے دو لڑکوں یا دو لڑکیوں کی شادی جہاں تک ہو سکے ایک دم مت کرو، کیونکہ بہنوں میں ضرور فرق ہوگا، دامادوں میں ضرور فرق ہوگا۔ خود لڑکوں اور لڑکیوں کی صورت شکل میں، کپڑے کی سہاوت میں، بلور صبور میں، حیا شرم میں ضرور فرق ہوگا، اور بھی بہت باتوں میں لڑکی ہو جاتا ہے اور لوگوں کی عادت ہے ذکر نہ کر کرنے کی اور ایک کو نکھانے اور دوسرے کو بڑھانے کی اس سے ناخوش دوسرے کا جی نہ اٹھتا ہے (پیشگی زہور، حصہ دوم ص ۹)

حالانکہ خالی چار پائی کے سامنے نماز پڑھنے میں شرعاً کوئی عیب نہیں۔

(۱۰۰)..... بعض لوگ ایسے شخص کو (خواہ مرد ہو یا عورت) جس کے پاؤں چلتے ہوئے زمین پر کچھ ٹپڑے رکھے جاتے ہوں یہ سمجھتے ہیں کہ وہ منحوس ہوتا ہے۔

مگر یہ عقیدہ تو ہم پرستی میں داخل اور زمانہ جاہلیت سے ملتا جلتا ہے۔

(۱۰۱)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ کھجوروں کی نماز جنازہ پڑھنا صحیح نہیں، اور اسی طرح ان کو مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کرنا بھی ٹھیک نہیں، اس سے دوسرے مردوں پر غصہ پڑتی ہے۔

بلکہ شرعاً یہ بھی بے بنیاد بات ہے۔

(۱۰۲)..... اگر کوئی بات کر رہا ہو اور اس درمیان میں چراغ بجھ جائے یا کھلی (لائٹ) چلی جائے تو بعض لوگ ایسے شخص کی بات کو غلط بیانی یا جھوٹ پر محمول کرتے ہیں۔

حالانکہ یہ بھی غلط سوچ ہے، کسی کے بارے میں ایسا نظریہ قائم کر لینا بدگمانی اور بدفالی میں شامل اور گناہ ہے۔

(۱۰۳)..... بعض علاقوں میں دولہا ولہن کی رخصتی کے بعد کسی بزرگ وغیرہ کی قبر پر جا کر سلام کرایا جاتا ہے، اور سمجھا جاتا ہے کہ اس عمل کی وجہ سے میاں بیوی کے تعلقات اچھے رہتے ہیں، ورنہ

اختلافات کا شکار ہو جاتے ہیں۔

مگر یہ عقیدہ اور طرز عمل منکھوت ہے۔

(۱۰۴)..... بعض لوگ کسی کو ہدیہ میں قیمتی یا چھری دینے سے گھر میں غصہ ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

مگر یہ نظریہ اسلام کی تعلیمات کے خلاف ہے۔

(۱۰۵)..... بعض لوگ میت کو غسل دینے سے بدفالی لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ میت کی محسوسات غسل دینے والے کے اوپر منتقل ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ نظریہ جاہلوں کا گھڑا ہوا ہے جس کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں، شریعت نے تو میت کو غسل دینے کی فضیلت بیان کی ہے، نہ کہ غصہ۔

(۱۰۶)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب کسی کا تذکرہ کیا جائے اور تذکرہ کرتے ہی کوئی خلاف طبیعت بات پیش آ جائے یا نقصان ہو جائے، مثلاً بجلی چلی جائے، کسی کو چوٹ لگ جائے وغیرہ، تو یہ تذکرہ کئے جانے والے شخص کے بُراپانہوں ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

حالانکہ یہ بھی بے اصل اور بے بنیاد سوچ ہے۔

(۱۰۷)..... بعض لوگ یہ سوچ رکھتے ہیں کہ اگر شیطان کا ذکر کیا جائے اور اس وقت کوئی شخص آ جائے تو اُس شخص کے شیطان ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔

جبکہ اس نسبت سے کسی کی طرف شیطان کی نسبت کرنا غلط اور گناہ ہے۔

(۱۰۸)..... بعض لوگ جمعہ کے دن عید واقع ہو جانے کو عوام یا حکومت پر بھاری پانہوں سمجھتے ہیں۔

حالانکہ شرعاً اس کی بھی کوئی اصل نہیں، حضور ﷺ کے زمانہ میں عید اور جمعہ ایک دن میں اکٹھے ہو جاتے تھے اور آپ ﷺ نے کبھی اس طرح ہونے کو بھاری پانہوں قرار نہیں دیا۔

(۱۰۹)..... بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ خنزیر یا سور کا نام لینے سے چالیس دن تک زبان تاپاک رہتی ہے۔

مگر شریعت میں اس کی بھی کوئی اصل نہیں، البتہ بلا ضرورت خنزیر کا نام لینا اور خاص طور پر کسی انسان وغیرہ کو گالی کے طور پر خنزیر یا سور کہنا درست نہیں، بلکہ گناہ ہے۔

(۱۱۰)..... بعض لوگ دکان وغیرہ میں ناخن کاٹنے سے منع کرتے ہیں اور یہ خیال کرتے ہیں کہ اس طرح دکان وغیرہ میں نحوست پیدا ہو جاتی ہے۔

حالانکہ یہ خیال بھی باطل ہے۔

(۱۱۱)..... بعض لوگ مردہ کے واسطے کان میں کہنا معاف کراتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس طرح کہنا معاف ہو جاتا ہے۔

جبکہ شرعی اعتبار سے اس طرح کسی مردہ کے کان میں کہنا معاف کرانے سے مردہ کی طرف سے معافی نہیں ہوتی۔

(۱۱۲)..... بعض لوگ اپنی دکانوں وغیرہ میں کسی بزرگ کی تصویر لٹکاتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس سے اس جگہ اور کاروبار میں برکت ہوتی ہے۔

جبکہ یہ جاہلانہ و ہندوانہ سوچ ہے، اسلامی اعتبار سے یہ عمل خیر و برکت کا باعث نہیں بلکہ گناہ اور بے برکتی کا باعث ہے، ایک تو خود یہ عمل گناہ ہے اور گناہ سے بے برکتی آتی ہے، دوسرے جاندار کی تصویر والے مقام پر رحمت کے فرشتے نہیں آتے اور جو جگہ رحمت کے فرشتوں سے خالی ہو، وہاں برکت کے کیا معنی؟

(۱۱۳)..... بعض لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ربیع الاول کی بارہ تاریخ کو کوئی موت واقع نہیں ہوتی کیونکہ اس دن نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی تھی۔

مگر یہ عقیدہ بھی سراسر باطل ہے۔ ایک تو حضور ﷺ کی وفات کی تاریخوں میں ہی اختلاف ہے، ۱۲/ربیع الاول کو بھی آپ ﷺ کے وصال کی تاریخ قرار دینا درست نہیں، دوسرے اگر مان بھی لیا جائے کہ آپ ﷺ کا وصال ۱۲/ربیع الاول کو ہوا تھا، تب بھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی اور شخص کا اس تاریخ میں وفات پانا ممکن نہ ہو، تاریخ کے مطالعہ اور مشاہدہ سے اس تاریخ میں دوسرے لوگوں کا وفات پانا ثابت ہے۔

(۱۱۴)..... بعض لوگوں میں مشہور ہے کہ گلاب کا پھول آپ ﷺ کے سپینے مبارک یا معراج کی رات والے براق کے سپینے سے پیدا کیا گیا ہے۔

مگر یہ بات بھی شریعت میں صحیح سند سے ثابت نہیں۔

(۱۱۵)..... بعض لوگ قبروں پر رکھے ہوئے پتھروں اور چرخوں کے تیل کو جسم پر ملتے ہیں، اور اس کو خیر و برکت اور بیماری سے شفاء کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔

حالانکہ اس قسم کی حرکات زمانہ جاہلیت سے ملتی جلتی ہیں۔

(۱۱۶)..... بعض لوگ میت کو دوسرے غسل دینا ضروری سمجھتے ہیں۔

جبکہ شرعاً دوسرے غسل دینے کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں، اس لیے دوسرے غسل کو ضروری سمجھنے کی رسم گناہ ہے، میت کو صرف ایک مرتبہ سنت کے مطابق غسل دینے پر اکتفاء کرنا چاہیے۔

(۱۱۷)..... بعض لوگ یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ اگر بیوی اپنے شوہر کو قرآن مجید وغیرہ کی تعلیم دے دے، تو یہ شوہر کی استاذ بن جاتی ہے، اور نکاح ختم ہو جاتا ہے۔
مگر اس کی بھی شرعاً کوئی سند نہیں، بے بنیاد اور بے ہودہ خیال ہے۔
ہر مسلمان کو اس قسم کی بدفالیوں، بدشگونوں اور جاہلانہ سوچوں سے اپنے آپ کو محفوظ رکھنا چاہیے۔

ایک شبہ کا ازالہ

بعض لوگ مختلف قسم کی بدفالیوں پر اس لئے یقین رکھتے ہیں کہ انہوں نے اپنی زندگی میں اس قسم کی چیزوں کا بعض اوقات مشاہدہ کیا ہوا ہوتا ہے، اور اس مشاہدہ کی وجہ سے ان کے یقین میں چٹکی پیدا ہو جاتی ہے، پھر دوسرے کے نفی کرنے سے بھی وہ بات دل و دماغ سے نہیں نکلتی۔
اس سلسلہ میں دو اصول ذہن میں رکھنے چاہئیں، جن کی وجہ سے انشاء اللہ تعالیٰ بدفالی اور بدشگونی وغیرہ سے حفاظت رہے گی۔

(۱)..... ممکن ہے کہ کسی کے عقیدہ خراب ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں ڈھیل اور استدراج کا معاملہ ہو، کیونکہ جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ اچھا گمان رکھا جاتا ہے تو عموماً خیر کا معاملہ ہی ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ سے بدظنی اور بدگمانی رکھی جاتی ہے تو پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں اسی طرح کا فیصلہ مقتدر کر دیا جاتا ہے۔

(۲)..... ممکن ہے کہ اس قسم کے واقعات کا وجود ایک اتفاقی چیز ہو لیکن اس نے اپنے عقیدے کی خرابی کی وجہ سے اس واقعہ کو اپنے گمان کے مطابق منطبق اور فٹ کر لیا ہو اور یہ ایک نفسیاتی چیز ہے جس کا سمجھنا کسی عقل مند انسان کے لئے مشکل نہیں۔

اس کے علاوہ بدفالی وغیرہ کی کھٹک سے بچنے کی دعاؤں کا اہتمام کرنے سے بھی اس قسم کی بدفالیوں سے حفاظت رہتی ہے (یہ دعائیں پہلے ذکر کی جا چکی ہیں)

یہ چیزیں تو ہم پرستی نہیں

ممکن ہے کہ گذشتہ تفصیلات سے بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی پیدا ہو جائے کہ ظربد، جنات، جادو، کشف و کرامات، تعویذات و عملیات اور تصوف و طریقت جیسی چیزیں بھی تو ہم پرستی اور جاہلانہ خیالات پر مبنی ہیں، کیونکہ توحید کے نام پر غلو کرنے والوں کی طرف سے اس قسم کے دعوے سامنے آتے رہے ہیں، اس لئے ان چیزوں کے بارے میں بھی بقدر ضرورت تفصیل ذکر کی جاتی ہے۔

نظر لگنے کا واقعی وجود ہے

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الْعَيْنُ حَقٌّ وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (مسلم) ۱

ترجمہ: نظر کا لگ جانا برحق ہے اور اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاسکتی تو نظر بد اس پر سبقت لے جاتی (ترجمہ)

حضرت عبید بن رفاعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتُ عُمَيْسٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ وَلَدَ جَفَعَرٍ تُسْرِعُ إِلَيْهِمُ الْعَيْنُ أَلَمْ تُسْرِعْ لَهُمْ لَقَاءَ لَقَالِ نَعَمْ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ شَيْءٌ مَّا بَقِيَ الْقَدَرُ لَسَبَقَتْهُ الْعَيْنُ (ترمذی) ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۸۳۱، کتاب السلام، باب الطب و المرضی و الوقای.

۲۔ حدیث نمبر ۱۹۸۵، کتاب الطب، باب ما جاء فی الرقیة من العین، و اللفظ لہ، ابن ماجہ

حدیث نمبر ۳۵۰۱، مسند احمد، حدیث نمبر ۲۷۷۰۰.

قال الترمذی:

و فی الباب عَنْ جَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ وَ مَرْثَدَةَ وَ عَلِيٍّ حَدَّثَ حَسَنَ مَسْجُوحٍ

و فی حاشیة مسند احمد:

حدیث حسن، عروہ بن عامر جوہر المعجمی - روى عنه جمیع، و ذکرہ ابن حبان فی

"الثقات"، و فی: لہ صحیحہ، و الصحیح اللہ ناہی، و تہجد یوقال: تحبب اللہ - بن رفاعہ

﴿جبر جاشید اللہ علیہ پر خداوند فرما کی﴾

ترجمہ: حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول! جعفر کے بچوں کو بہت جلد نظر لگ جاتی ہے، کیا میں ان کے لئے جھاڑ پھونک کر لیا کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں، اور اگر کوئی چیز تقدیر پر سبقت لے جاسکتی تو نظر اس پر سبقت لے جاتی (تبرجہ ختم)

فائدہ: نظر بد تو برحق ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو چیز طے شدہ ہے، اس پر کوئی چیز غالب نہیں آتی، یہاں تک کہ نظر بد جیسی تیز ترین چیز بھی۔
اور نظر بد جس چیز پر اثر انداز ہوتی ہے، خواہ وہ اس چیز کی تباہی و ہلاکت کی شکل میں ہو، یا کسی اور شکل میں، تو وہ ہاؤن الہی ہوتی ہے۔ ۱۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماحشر﴾

الرؤی مختلف فی صحبہ کذلک، وقد روی عنہ جمع، وذكرہ ابن جہان فی "نقائہ"، وقال المعجمی: "ناهی لغة، وبقیة رجال الإسناد لغات رجال الصحيح.

وقال الالبانی:

قلت: ورجالہ لغات مشہورون من رجال الشیخین غیر عبد بن رفاعہ و ہوفقہ وغیر عروہ بن عامر، قال فی التقریب: "مختلف فی صحبہ، لہ حدث فی الطہور و ذکرہ ابن حبان فی لغات النابغین۔" ثم اخرج الترمذی الحديث من طریق یؤب عن عمرو بن دینار عن عروہ بن عامر عن عبد بن رفاعہ عن أسماء بنت عمیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم، قلت: فصرح یؤب أنه من سند أسماء خلافاً للمباہر من رواية صفیان الأولى، والحديث شاهد صحيح من رواية ابن عباس تقدم قبلہ، وقد رواہ الترمذی بلفظ: "لو كان شيء سابق القدر لسبقه العين وإذا استعسلتم فاغسلوا۔" وقال:

حديث حسن صحيح (السلسلة الصحيحة، تحت حديث رقم ۱۲۵۲)

۱۔ وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما عن النبی قال العین ای امرها حق ونحقیقہ أن الشيء لا یمان إلا بعد کمالہ وکل کامل یقیہ النقص ولما کان ظهور القضاء بعد العین اضمح ذلك إليها فلو کان شيء سابق القدر ای غالبہ فی السبق سبقته العین ای لعلیہ العین والمعنی لو أمکن أن یسبق القدر شيء فلو أثر فی إتمام شيء وزوانه قبل لوانه المقدر له سبقت العین القدر وحاصله إن لإحلاک ولا ضرر بغير القضاء والقدر فلیہ مبالغہ لکونها سببا فی شدة ضررها وملعب أهل السنة إن العین یفسد وبہلک عند نظر الحائض بفعل اللہ تعالیٰ أجرى العادة أن یخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص لشخص آخر قال النور ی فی إثبات القدر وإن الأشياء كلها بقدر اللہ تعالیٰ قال الطہیبی المعنی أن فرض شيء له قوة وتأثیر عظیم سبب المقدر لکان عینا والعین لا یسبق فكيف یبهرها وقال

﴿بقیہ ماحشر اگلے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَلْعَيْنُ تَدْخُلُ الرَّجُلَ الْقَبْرَ وَالْجَمَلُ الْقَبْرَ (حدیث)

الاولیاء۔ (لاہی نعم الاصبہانی) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر بد (بازنی الہی) آدمی کو قبر میں اور اونٹ کو

دیک میں داخل کر دیتی ہے (ترجمہ ختم)

دیک میں داخل کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اونٹ نظر بد کی وجہ سے موت کے قریب پہنچ جاتا ہے، جس

کی وجہ سے اسے ذبح کرنا پڑتا ہے، اور اس کا گوشت دیک میں کپٹنے کے لئے پہنچ جاتا ہے۔ ۲

اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نبی ﷺ کا یہ ارشاد مروی ہے:

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ ماثیہ﴾

العبور بشقی قوله العين حتى أي الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه وقوله ولو كان شيء سابق القدر كما لمؤكد لفظول الأول وفيه تنبيه على سرعة نفوذها وتأثيرها في النوات وإذا استسلم بعصية المجهول فاقبلوا كلوا يرون أن يزرع العائن فيفسد أطرافه وما تحت الأزار لعصب غساله على المصون يستشعرون بذلك فامرهم النبي أن لا يمتنعوا عن الاعتسال إذا أريد منهم ذلك وأدى ما في ذلك دفع الوهم من ذلك وليس لأحد أن ينكر الخواص المودعة في أمثال ذلك ومستمعنا من قسوة الله وحكمته لا سيما وقد شهد بها الرسول وأمر بها (مرقاة، كتاب الطب والرقى)

۱۔ ج ۳ ص ۱۹۱، المخطوطة، حسد الشهاب القضاہی، حدیث نمبر ۹۸۵، إن العين تدخل الرجل القبر، التاريخ بغداد ج ۹ ص ۲۳۳.

قال الالبانی:

وإسناده حسن عندی (السلسلة الصحيحة، تحت حدیث رقم ۱۲۲۹)

ع (العين تدخل الرجل القبر) أي تغتله فتدخل في القبر (وتدخل الجمل القبر) أي

إذا أصابه حات أو أشرف على الموت فذبحه ماله وطبعه في القبر يعني أن العين داء

والداء يقتل فيبقي للعائن أن يادر إلى ما يعجبه بالبركة ويكون ذلك وقية منه (فائدة)

أخرج ابن عساکر أن سعيدا الساجی من كرامته أنه قيل له: احتفظ لنفسك من فلان

العائن فقال: لا سبيل له عليها فإنها فسقطت تعطرب فأخبر الساجی فوفق عليه فقال

: بسم الله حبس حبس وشهاب فلبس وددت عين العائن عليه وعلى أحب الناس إليه

وعلى كبده وكفوفه وشقی وفي ماله بليق فأرجع البصر هل ترى من فطور الآية

فخرجت حلفتنا العائن وسلمت النافذة. (فيهن التقدير شرح الجامع الصغير للمناوي،

تحت حدیث رقم ۵۷۳۸)

الْعَيْنُ حَقٌّ، تَسْتَنْزِلُ الْحَالِقُ (مسند احمد) ۱۔

ترجمہ: نظر بدرحق ہے، جو بلند ترین پہاڑ سے بھی نیچے گرا سکتی ہے (ترجمہ نعم)

مطلب یہ ہے کہ نظر بد میں اتنی تاثیر ہے کہ اس کے اثر سے انسان بلند ترین جگہ سے گرا کر اپنے آپ کو ہلاکت میں جلا کر لیتا ہے۔ ۲۔

اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَيْنَ تَوَلِّعُ الرَّجُلَ بِإِذْنِ اللَّهِ،

حَتَّى يَضَعَهُ خَالِقًا ثُمَّ يَتَوَدَّى مِنْهُ (مسند احمد) ۳۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نظر بد باذن الہی آدمی پر تیزی سے اثر انداز ہوتی

۱۔ حدیث نمبر ۲۳۷۷، وحدیث نمبر ۲۶۸۱، واللفظ لہ، المعجم الكبير للطبرانی حدیث نمبر

۱۲۶۲۲، مشترک حاکم حدیث نمبر ۷۲۰۲۔

قال الحاكم: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذا الزيادة"

وقال الذهبي في التلخيص: صحيح.

والی حاشیہ مسند احمد:

حسن لغيره (حاشیہ مسند احمد)

قال الالبانی:

الحديث له شاهد بلفظ: (إن العين لتوَلِّع الرجل) وقد مضى برقم (۸۸۹) فهو به

حسن إن شاء الله تعالى (السلسلة الصحيحة للالبانی تحت حدیث رقم ۱۲۵۰)

ع (العين حق) أي: الإصابة بالعين من جملة ما تحقق كونه (تستنزِلُ الحالق) أي: الجبل العالي قال

الحكماء: والعائن يبعث من عينه قوة سمية تتصل بالمعان فيهلك أو يهلك نفسه قال: ولا يبعد

أن تسببت جواهر لطيفة غير مرتبة من العين فتصل بالمعين وتخلل مسام بدنه فيخلق الله الهلاك

عنده كما يخلق عند شرب السم وهو بالحقيقة فعل الله قال المازري: وهذا ليس على القطع بل

جائز أن يكون، وأمر العين مجرب محسوس لا ينكره إلا معاند (فيض القدير شرح الجامع الصغير

للسناوي، تحت حدیث رقم ۵۷۳۵)

۳۔ حدیث نمبر ۱۳۰۲، واللفظ لہ، مسند البزار حدیث نمبر ۳۹۷۲۔

قال الهيثمي:

رواه أحمد والبزار وزجال أحمد لقات (مجمع الزوائد ج ۵ ص ۱۰۶، باب ما جاء في

العين)

قال الالبانی:

قلت: والحديث شاهد بلفظ: "العين حق تستنزِلُ الحالق" فهو به قوي (السلسلة

الصحيحة للالبانی تحت حدیث رقم ۸۸۹)

ہے، یہاں تک کہ اس کو بلند پہاڑ پر چڑھا دیتی ہے، پھر اس کو وہاں سے گرا دیتی ہے
(ترجمہ مخم)

معلوم ہوا کہ نظر بد کا حقیقت میں وجود ہے۔ اور نظر بد چونکہ حسد اور رشک کی طرح ایک نفسیاتی کیفیت ہوتی ہے جو دوسرے پر اثر انداز ہوتی ہے۔

لہذا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص نا پختا ہو اور اس کے سامنے دوسرے کے اوصاف و حالات بیان کئے جائیں جن کو سن کر اس کے اندر یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو اور اس کے ذریعہ سے اس کی نظر دوسرے کو لگ جائے، اور کبھی بغیر ارادے کے بھی یہ نفسیاتی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے جس کی بناء پر اس کے ارادہ کے بغیر بھی دوسروں کو نظر لگ جاتی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أُسْتَرْقِيَ مِنَ الْعَيْنِ

(بخاری) ۱

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے نظر بد کے دم کا حکم فرمایا (ترجمہ مخم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ:

رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّقِيَةِ مِنَ الْعَيْنِ وَالْحُمَةِ وَالنَّمْلَةِ (مسلم) ۲

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے نظر بد اور بخار اور پھوڑے پھنسی میں دم کرنے کی

اجازت مرحمت فرمائی ہے (ترجمہ مخم)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے:

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى فِي بَيْتِهَا جَارِيَةً فِي وَجْهِهَا مَفْعَةٌ

فَقَالَ اسْتَرْقُوا لَهَا فَإِنَّ فِيهَا النَّظْرَةَ (بخاری) ۳

۱۔ حدیث نمبر ۵۲۹۷، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۳۳۵

۲۔ حدیث نمبر ۵۸۵۳، کتاب السلام، باب استعجاب الرقیۃ من العین والنملة والحمة والنظر واللفظ لہ، مسند احمد حدیث نمبر ۲۴۱۷۳

۳۔ حدیث نمبر ۵۲۹۸، کتاب الطب، باب رقیۃ العین، واللفظ لہ، مسلم حدیث نمبر ۵۸۵۳

ترجمہ: نبی ﷺ نے ان کے گھر میں ایک بچی کے چہرے پر شیطانی اثرات دیکھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کے لئے جہاز بھونک کر دیکھو تاکہ اس کو نظر ہے (ترجمہ)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ:

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَعَوَّذُ مِنَ الْجَانِّ وَعَيْنِ الْإِنْسَانِ حَتَّى نَزَلَتْ
الْمَعُودَاتَانِ فَلَمَّا نَزَلْنَا أَخَذَ بِهِمَا وَتَرَكَ مَا سِوَاهُمَا (ترمذی) ۱

ترجمہ: نبی ﷺ جنات اور انسانوں کی نظر بد سے پناہ مانگتے تھے، یہاں تک کہ معوذتین (یعنی سورہ قلح و سورہ ناس) نازل ہو گئیں، ان دو سورتوں کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے (نظر بد سے حفاظت کے لئے) ان دونوں سورتوں کو اختیار کر لیا، اور ان کے علاوہ اور چیزوں کو چھوڑ دیا (ترجمہ)

مطلب یہ ہے کہ سورہ اللق اور سورہ ناس کے نازل ہونے کے بعد آپ ﷺ نے (نظر بد سے حفاظت کے لئے) عام طور پر ان دونوں سورتوں کو پڑھا کرتے تھے، کیونکہ ان دونوں سورتوں میں نظر بد سے حفاظت کی بہت زیادہ تاثیر ہے، اور ای وجہ سے ان دونوں سورتوں کا بطور خاص حدیث میں ذکر کیا گیا ہے۔ اور دوسری احادیث میں سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے بھی دم کرنے کا ذکر ہے۔

لہذا سورہ فاتحہ کے ذریعہ سے دم کرنا بھی درست ہے۔

اس کے علاوہ اور عاذوں کے ذریعہ سے دم کرنا احادیث سے ثابت ہے جن کا ذکر آگے آتا ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۱۹۸۳، کتاب الطب باب ما جاء في الرقية بالمعوذتين، في اللفظة، ابن ماجہ حدیث نمبر ۳۵۰۲

قَالَ أَبُو يُمَيْسُ فِي الثَّابِتِ عَنْ أَنَسٍ وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

۲۔ (کان یعوذ من الجن) ای بقول معوذ باللہ من الجن (وعین الإنسان) من لاس ینوس (إذا تحرك و ذلك بشرک فيه الجن والإنس وعین کل ماطر (حتى نزلت) المعوذتان فلما نزلنا (أخذ بهما وترك ما سواهما) ای مما کان یعوذ به من الکلام غیر القرآن لما ثبت أنه کان یقری بالفاتحة وغیرها الاستعاذہ باللہ فكان یقری بها لارۃ و یقری بالمعوذتین احرى لما تضمنته من الاستعاذہ من کل مکروه إذ الاستعاذہ من شر ما خلق تعص کل شر یستعاض منه فی الاشباح والأرواح والاستعاذہ من شر العاسق وهو القلی رأبه أو القمر إذا غاب یضمن الاستعاذہ من شر ما یحشر فيه من الأرواح الخبیثه

﴿بقیہ ماثلاً گئے ملے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

حضرت الیاسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِفْتَكَيْتَ

﴿گزشتہ صفحہ کا تیسرا حصہ﴾

والاستعانة من شر الثفالات فنعظم الاستعانة من شر السواحر وسحرهن والاستعانة من شر الحاسد فنعظم الاستعانة من شر النفوس المغيبة المؤذية والسورة الطائفة تعظم الاستعانة من شر الإنس والجن فجميع السورتان الاستعانة من كل شر فكانا جنبرين بالأعداء بهما وترك ما عداهما.

قال ابن حجر: هذا لا يدل على المنع من التعوذ بغير هاتين السورتين بل يدل على الأولوية سيما مع ثبوت التعوذ بغيرهما وإنما اكتفى بهما لما اشتملتا عليه من جوامع الكلم والاستعانة من كل مكروه جملة وتفصيلاً ليعطي التقدير للمتنادى، تحت حديث رقم ۶۹۷۳

(وہن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: کان رسول اللہ یعوذ من الجنان وعین الإنسان) اعظم ضررهما: أى کان یقول اللهم إلی أعوذ بك من الجنان وعین الإنسان (حتى نزلت المعوذتان، فلما نزلتا) أى المعوذتان (أحمد بهما) فى التعوذ لعمومهما لذلك وغيره (وترک ما سواهما) من المأویذ (رواه الترمذی وقال: حديث حسن) وإنما احتجنا بذلك لاشتغالهما على الجوامع فى المستعانة به والمستعاض منه، أما الأول فلأن الافتتاح برب الفلق مؤذن بطلب لیس ربانى یزید کل خلیمة فى الاعتقاد أو العمل أو الحال، لأن الفلق الصبح وهو وقت فیضان الأثر والبرکات وقسم الأرزاق وذلك مناسب للمستعاض منه. وأما الثانى لأنه فى الأولى ابتداء فى ذکر المستعاض منه بإعلام وهو شر کل مخلوق حی أو جماد فیہ شر فى البدن أو المال أو الدنیا أو الدین کما حرق الفار وقيل السم، ثم بالخاص اعتناء به لتحفاء أمره، إذ يلحق الإنسان من حيث لا یعلم کأله یفدال به، وهو القمر إذا غاب لأن الظلمة التى تعقب ذلك تكون سبباً لتصحرية الصحراء من الشر المسبب عنها، ثم لفت الساحرات فى عقدهن الموجب لمریان شرهن فى الروح على أبلغ وجع وأخطاه فهو أدق من الأول، ثم بشر الحاسد فى وقت التهاب نار حسده فیہ لأنه حینئذ یسمى فى یصل أدق المکائد المصيبة للنفس والدین فهو أدق وأعظم من العالی، وفى الغالبه خص شر الموسوس فى الصنور من الجنة والناس لأن شره حینئذ یحافل تلك الشرور بأسرها، لأنها إذا کانت فى صدر المستعید نشأ عنها کل کفر وبدعة، وحلافة، ومن لم زاد التأكيد والمبالغة فى جانب المستعاض به إلهافاً بعظمة المستعاض منه، وكأنه قبل أعوذ من شر الموسوس إلی الناس بمن رباهم بنعمه وعلیکم بقهره وفوته، وهو إلههم ومبرهم الذى یستعینون به ممن سواه یعتقدون أن لا ملجأ لهم إلا إياه، ونعم به لأنه مختص به تعالى، بخلاف الأولین لإلهما قد یطلقان على غیره. (دلیل الفالحین لطرق ریاض الصالحین باب فى البحث على صور)

بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ (مسند احمد، حدیث نمبر ۱۱۳۲۵) ۱

ترجمہ: جبریل علیہ السلام نے نبی ﷺ کے پاس آ کر عرض کیا کہ اے محمد! آپ کو بیماری کی شکایت ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ بے شک، جبریل علیہ السلام نے یہ دعا پڑھی:

بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ، مِنْ شَرِّ كُلِّ نَفْسٍ، وَعَيْنٍ يَشْفِيكَ، بِسْمِ اللَّهِ أَرْزِيكَ.

یعنی اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں، ہر اس چیز سے جو آپ کو تکلیف پہنچائے، اور ہر جاندار کے شر سے اور نظر بد سے اللہ تعالیٰ آپ کو شفاء عطا فرمائیں، اللہ کے نام سے میں آپ پر دم کرتا ہوں (ترجمہ مخم)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَوِّذُ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَيَقُولُ إِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ يُعَوِّذُ بِهَا إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامِيَةٍ وَمِنْ كُلِّ غَيِّبٍ لَآمَةٍ (بخاری) ۲

ترجمہ: نبی ﷺ حضرت حسن اور حسین کو جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے، اور یہ فرمایا کرتے تھے کہ آپ کے باپ (حضرت ابراہیم) حضرت اسماعیل اور حضرت اسحاق کو ان کلمات کے ساتھ جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے:

أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّامَةِ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامِيَةٍ وَمِنْ كُلِّ غَيِّبٍ لَآمَةٍ

یعنی میں اللہ تعالیٰ کے کھل کلمات کے ذریعہ سے ہر شیطان اور موذی چیز اور ہر نظر بد

۱۔ اسنادہ صحیح علی شرط مسلم، رجالہ ثقات رجال الشیخین ظہر ابی نظرۃ - وهو العنبر بن مالک العبیدی، العولیٰ لحسن رجال مسلم، وهو القدر حاشیہ مسند احمد)
۲۔ حدیث نمبر ۳۱۲۰، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ تعالیٰ واتخذ اللہ ابراہیم خلیلاً.

سے چاہ طلب کرتا ہوں (ترجمہ مستم)

بعض جاہل لوگوں خاص کر عورتوں نے نظر بد سے حفاظت کے لئے مختلف غیر شرعی ٹوٹے ٹوٹے گھڑ رکھے ہیں، شرعاً ان کی کوئی حیثیت نہیں، لہذا ان پر اعتدال کرنے کے بجائے شرعی طریقوں سے علاج معالجہ کرنا چاہئے۔

یاد رہے کہ مذکورہ تفصیل نظر بد کے اپنی ذات میں موجود ہونے سے متعلق تھی، لیکن بعض لوگ جو بلاوجہ ہر وقت بات بات پر نظر بد، نظر بد کی رٹ لگائے رکھتے ہیں اور ذرا ذرا سی بات پر کہتے ہیں کہ نظر لگ گئی ہے، بیچ نہیں، ہر وقت خواہ مخواہ کا دہم اچھا نہیں۔

جنات و شیاطین کا وجود برحق ہے

جتنے بھی آسمانی مذاہب کی طرف نسبت رکھنے والے لوگ ہیں، وہ بلکہ ہندو، سکھ وغیرہ کی اکثریت بھی جنات اور شیاطین کے وجود کی قائل ہے اور اکثر فلاسفہ بھی اس کے قائل چلے آئے ہیں۔

البتہ کچھ لوگ صرف عقل کے بل بوتے پر جنات کے وجود کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر جنات کا کوئی وجود ہوتا تو وہ ہمیں ضرور نظر آیا کرتے۔ حالانکہ ان لوگوں کی یہ بات قرآن و سنت کے مفصل دلائل، بلکہ خود صحیح عقل کے بھی خلاف ہے۔

قرآن مجید میں جنات اور شیاطین کا ذکر سینکڑوں مرتبہ آیا ہے، جو جنات اور شیاطین کے وجود کی قطعی اور پختہ دلیل ہے۔

اہل اسلام کے لئے تو قرآن مجید کے بعد انکار کی کوئی گنجائش نہیں رہتی۔

رہا احادیث کا معاملہ تو آپ ﷺ نے جنات اور شیاطین کا سینکڑوں اور ہزاروں مرتبہ تذکرہ فرمایا ہے جو اہل علم حضرات احادیث میں خوب ملاحظہ فرما سکتے ہیں اور یہ کہنا کہ چونکہ جنات اور شیاطین ہمیں نظر نہیں آتے اس لئے ہم ان کا وجود نہیں مانتے، یہ بات خود عقل کے خلاف ہے کیونکہ دنیا میں بے شمار چیزیں ایسی ہیں کہ جو ہمیں اپنی آنکھوں سے نظر نہیں آتیں مگر ان کو عوام و خواص سب تسلیم کرتے ہیں۔

اس لئے جو لوگ قرآن مجید اور حضور ﷺ پر ایمان رکھتے ہیں ان کو تو جنات کا وجود تسلیم کے بغیر چارہ نہیں، اور جو لوگ اس کے منکر ہیں ان کے پاس نفی کی کوئی دلیل اس کے سوا نہیں کہ یہ مخلوق ان کی نظر سے اوجھل ہے (ملاحظہ ہو "تاریخ جنات و شیاطین" از مولانا محمد اقدس صاحب، اردو ترجمہ مکتبہ المرجان فی احکام الجنان مکتبہ دارالین سوئی رحمہ اللہ)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اس سلسلہ میں فرماتے ہیں کہ:

لَمْ يُخَالِفْ أَحَدٌ مِّنْ طَوَائِفِ الْمُسْلِمِينَ فِي وُجُودِ الْجِنِّ وَجَمْعُهُمْ
طَوَائِفِ الْكُفَّارِ عَلَى إِبْنَاتِ الْجِنِّ أَمَّا أَهْلُ الْكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى
فَهُمْ مُقِرُّونَ بِهِمْ كَكُفَرِهِمُ الْمُسْلِمِينَ وَإِنْ وَجَدَ فِيهِمْ مَنْ يُنْكِرُ ذَلِكَ
وَهَذَا لِأَنَّ وُجُودَ الْجِنِّ قَدْ ائْتَتْ بِهِ أَخْبَارُ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ قَدْ ائْتَرَا
مَغْلُوبًا بِالْأَضْطِرِّ (احکام المرجان فی احکام الجنان، الباب الاول فی بیان جنات
الجن والجنات)

ترجمہ: مسلمانوں کی تمام جماعتیں جنات کے وجود کو تسلیم کرتی ہیں اور اکثر کافروں کی
کی جماعتیں جنات کے ثبوت پر متفق ہیں، اور یہود و نصاریٰ، اہل کتاب بھی جنات کو
مسلمانوں کی طرح تسلیم کرتے ہیں، اگرچہ ان میں سے بعض لوگ اس کا انکار بھی
کرتے ہیں..... کیونکہ جن کے وجود کی احادیث انبیاء علیہم السلام سے متواتر اور واضح
طریقہ پر منقول ہیں (ترجمہ)

یہاں بھی یاد رہے! کہ یہ تفصیل جنات کے اپنی ذات میں وجود سے متعلق تھی، لیکن آج کل بعض
لوگ ہر بات پر اور ذرا سی نیاماری، پریشانی آنے پر یہ وہم کیا کرتے ہیں کہ جنات و آسیب کا اثر
ہو گیا ہے، یہ غلط سوچ ہے بلا دلیل ایسی سوچ قائم کر لینا صحیح نہیں۔
اسی طرح دکان دار اور جموں نے عالموں کی باتوں میں آکر جنات کے اثر کا یقین کر لینا بھی صحیح نہیں،
ہاں جب کسی معتبر ذریعہ سے معلوم ہو جائے تو پھر الگ بات ہے۔

جادو کا وجود برحق ہے

آج کل بعض لوگ جادو کے وجود کا بھی انکار کرتے ہیں اور اسے بھی توہم پرستی میں شمار کرتے ہیں جبکہ قرآن و سنت اور مشاہدات کی روشنی میں یہ واضح ہے کہ جادو کا وجود برحق ہے اور جادو کے ذریعہ سے دوسرے کو نقصان پہنچنا ممکن ہے۔

بلکہ صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ پر بھی جادو کرایا گیا تھا اور آپ ﷺ پر اس کا کچھ اثر بھی ہو گیا تھا لیکن یہ اثر اس درجہ کا نہیں تھا کہ اس کی وجہ سے نبوت کے منصب کے کسی عمل میں خلل واقع ہوا ہو کیونکہ جادو درحقیقت طبعی و سبب علی کا اثر ہوتا ہے اور انبیاء علیہم السلام طبعی اسباب کے اثرات سے متاثر ہو سکتے ہیں جیسے بھوک، پیاس کا اثر، بیماری میں مبتلا ہونا وغیرہ وغیرہ۔

قرآن و حدیث کی اصطلاح میں جادو ایسے عمل کو کہا گیا ہے جس میں کفر و شرک اور فسق و فجور اختیار کر کے جنات و شیاطین کو راضی کیا گیا ہو اور ان سے مدد لی گئی ہو جس کے نتیجہ میں کچھ عجیب و انتہائی ظاہر ہو گئے ہوں اور جادو کی مختلف قسمیں ہیں، جس جادو میں کوئی عمل کفر کا اختیار کیا گیا ہو جیسے شیاطین سے استغاثہ و استدراج (یعنی ان سے حاجت برآری اور مدد طلب کرنا) یا ستاروں کی تاثیر کو مستعمل ماننا یا جادو کو جھوٹے قرار دے کر اپنی نبوت وغیرہ کا دھوکا کرنا تو یہ جادو بالاجماع کفر ہے اور جس میں یہ اور اس جیسے دوسرے کفر یہ افعال نہ ہوں، مگر گناہوں کا ارتکاب کیا گیا ہو وہ گناہ کبیرہ ہے (محارف القرآن ج ۲ ص ۴۱)

۱۔ ملعب اهل الحق ان السحر حق ومعناه انه موجود ، وانكرت المعتزلة ذلك قائلوا لا اصل له ، والدليل عليه قصة هاروت وماروت وهو ظاهر في نص القرآن ، والدليل عليه اتفاق اهل التفسير على ان نزول السحر ذين في سحر لبيد بن ربيعة عن ابيهم لرسول الله ، والدليل عليه ان عبد الله بن عمر وحسن الله عنه سحرته اليهود ففكوه يد فاجلهم عمر عن ديارهم روى ان جارية لعائشة سحرتها فباعها عائشة والدليل عليه اجماع الفقهاء على السحر واعتلاهم في احكامه حتى تكلموا في وجوب القصاص على من قتل بالسحر فدل ذلك على انه موجود ، فاما ثبت كون السحر موجودا فالسحر موافق للكرامة (الا ان السحر لا يظهر الا على يد فاسق والكرامة لا تظهر على يد فاسق بل تظهر على يد من يكون حاله موافقا للشرع والدين) الغنية في اصول الدين، فصل في حد العلم

یہاں بھی یہ بات دہرانا ضروری ہے کہ! بعض وہی قسم کے لوگ ہر بات میں اپنے یا کسی اور کے اوپر جادو اور سحر کا شک کر لیتے ہیں، بلکہ جادو کرنے والے کی بھی بلا و دلیل تعین کر لیتے ہیں یا جمعے کے عالموں کے کہنے پر اس قسم کا یقین کر لیتے ہیں۔ حالانکہ بلا کسی محترم دلیل کے کسی پر بدگمانی کرنا بڑا گناہ ہے۔

کشف و کرامات کی حیثیت

بعض لوگ اولیائے کرام کے کشف و کرامات کا انکار کرتے ہیں، اور اس کو بھی تو ہم پرستی میں شمار کرتے ہیں اور بعض لوگ کشف و کرامات سرزد ہونے پر اولیاء کرام کی طرف خدائی صفات منسوب کرتے ہیں۔

یہ دونوں باتیں غلط ہیں اور حق بات ان دونوں کے درمیان ہے کہ کشف و کرامات کا صدور اولیائے کرام سے ممکن ہے (اور اس کے بے شمار دلائل قرآن وحدیث اور واقعات ومشاہدات سے ثابت ہیں) لیکن کشف و کرامات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا فرما ہوتی ہے، یعنی کرامت ولی کا فعل نہیں ہوتا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے جو ولی کے ہاتھ پر صادر ہوتا ہے، جس طرح انبیاء کرام علیہم السلام کے معجزات حق ہیں، مگر وہ اللہ کی قدرت پہنچی ہیں، اسی طرح اولیائے کرام کی کرامات بھی حق ہیں لیکن ان کے صادر کرنے میں اولیائے عظام کا کوئی کسب و اختیار نہیں ہوتا، جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کے ہاتھ پر کوئی کرامت ظاہر کر دیتا ہے، بسا اوقات ان کو عظم اور شعور تک بھی نہیں ہوتا کہ یہ چیز بھی ہمارے ہاتھ پر ظاہر ہوگی یا ہو سکتی ہے۔

لہذا کشف و کرامات میں بندوں کی طرف خدائی صفات منسوب کرنا کرامت کی حقیقت سے بے خبری کی نشانی ہے۔

کرامت اس چیز کو کہتے ہیں جو نبی کی اتباع کامل کرنے والے پر ظاہر ہو اور قانون عادت سے خارج ہو (یعنی خلاف عادت ہو) اور اگر وہ چیز خلاف عادت نہ ہو تو کرامت نہیں ہے اسی طرح اگر وہ شخص نبی کی اتباع کرنے والا نہ ہو اگرچہ اتباع کا دعویٰ کرتا ہو اس کا فعل بھی کرامت نہیں۔

نہیں جو لوگ ہر قسم کے شخص کے ہاتھ پر خلاف عادت چیزیں دیکھ کر اس کو کرامت سمجھ لیتے ہیں یا ایسے شخص کے معتقد ہو جاتے ہیں وہ غلطی پر ہیں، جیسے مسریم، حاضرات ہمزاد کا عمل، جادو، ٹوٹا ٹوٹا، مختلف شعبہ ہائیاں اور نظربندی وغیرہ۔ ۱۔

پھر کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک حسی (یعنی ظاہر میں محسوس ہونے اور نظر آنے والی) جیسے ہوا میں اڑنا، پانی پر چلنا وغیرہ، اور دوسری قسم معنوی ہے یعنی شریعت پر استقامت اختیار کرنا، نیک کاموں کی پابندی کرنا، اچھے اخلاق کا شوگر ہو جانا اور نرے اخلاق سے دل کا پاک ہو جانا وغیرہ۔

محققین کے نزدیک معنوی کرامت کا درجہ زیادہ ہے کیونکہ اس میں کسی خرابی یا غلط چیز کے ساتھ مشابہت نہیں اور حسی کرامت میں ظاہری طور پر کئی دوسرے احتمالات ہیں، اسی لئے عربی کا مشہور قول ہے ”أَلَا سِعَافَةُ فَوْقَ الْكِرَامَةِ“ یعنی دین پر ثابت قدم رہنا (حسی) کرامت سے بڑی چیز ہے۔ ۱۔

۱۔ لقولہ: (الإيمان من أسفلها أكثر) ضبطہ بالباء الموحدة والفاء المنقلة. هذا الحديث فيه كرامة ظاهرة لأبى بكر الصديق رضى الله عنه، وفيه إثبات كرامات الأولياء، وهو مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة (شرح النووي، كتاب الاشارة باب الاكرام الضعيف والفضل المفاخر) الكرامات جميع كرامة وهي اسم من الاكرام والعكرام وهي فعل عاكز للمادة غير مقرون بالمعدي وقد اعراف بها أهل السنة والكرها المعتزلة واصبح أهل السنة يحذرون الحمل لمريم من غير فعل وحصول الرزق صحتها من غير سبب ظاهر وأيضاً في قصة أصحاب الكهف في المغار ثلثمائة سنة وأزيد في النوم أصحاب من غير آفة ظاہر وكذا في إحصار أمّس في برغصا عرش بالمس قبل اوتداد الطرف حجة واضحة وأما المعتزلة فصلقوا بأنه لو جاز ظهور المعاني في حق الولي لخرج المخارق عن كونه دليلاً على النبوة وأجيب بأنه تمثال المعجزة عن الكرامة باختراط الدعوى في المعجزة وعدم انقطاعها في الكرامة بل في الحقيقة كرامة كل ولي معجزة لديه لدلائلها على حقيقة مصداقها لا المفاخر، كتاب الفضائل والشمائل، باب الكرامات.

وَجَزَاءُ السَّيِّئِ فِي عَقَابِهِ: وَكَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ، فَتَقَهَّرُ الْكَرَامَةُ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ فَاعَادَةُ تَلَوْنِي، مِنْ أَلْعَاقِ السَّيِّئَةِ الْبَعِيدَةِ فِي الْمَدَّةِ الْقَلِيلَةِ، وَظُهُورُ الْغَنَاءِ وَالشَّرَابِ وَالنَّهَاسِ جَدِّ الْخَاجَةِ، وَالْمَشْيِ عَلَى الْمَاءِ وَالْهَوَا، بِوَكَلَامِ الْخَصَادِ وَالْقَصَمَاءِ، وَالْإِطْلَاقِ الْمُتَوَخَّي مِنَ الْبَلَاءِ، وَبِحَقَائِدِ الْمُتَمِّمِ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَخْيَارِ. ۱۔ (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب العدة، فصل في كثرة النسب)

مسألة، مذهب أهل الحق جواز ظهور ما يعرف بالمادة على أيدي الأولياء على سبيل الكرامة

﴿بیشماری کے لئے پہلا حوالہ نمبر﴾

تعویذات اور عملیات کی حیثیت

آج کل بعض لوگ ہر قسم کے تعویذات و عملیات کا سرے سے انکار کرتے ہیں اور ان کو جاہلیت سے جوڑتے ہیں اور اس کے برعکس بعض لوگ تعویذات و عملیات کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں اور اس میں جائز و ناجائز کی پرواہ کئے بغیر ہر قسم کے تعویذات کو جائز قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ تعویذات اور عملیات کا ایک درجہ میں شرعاً وجود ہے، لیکن ان کے جائز ہونے کے لئے کچھ

﴿ گزشتہ صفحے کا تیسرا حاشیہ ﴾

والسکرت المعزلة کرامات الأولیاء بالکلیۃ والدلیل علی ثبوتها قصۃ أصحاب الکھف وما کانوا أنبیاء والدلیل علیہ قصۃ مریم علیہا السلام فإنها عصمت بکرامات فمن ذلک أن زکریا کان بعد عسکرها فی الشفاء فاکھة الصیف ولی الصیف فاکھة الشتاء حتی قال لہا انی لک هذا قالت هو من عند اللہ ومن ذلک حدث جدع النخل وصررت المعاء من الجدع بعدما جفت ویست النخل، ومن ذلک حدث أم موسی وما ألهمت والقصۃ ظاهرة فی القرآن۔ ومن ذلک ما ظهر من آیات لمولد رسول اللہ وذلک ظاهر سائر ظلم یکن معجزة لأنها سبقت دعوة النبوة والمعجزة لا تسبق النبوة ووقعت من غیر دعوی وشرط المعجزة الدعوی فلعلم ذلک جواز الکرامة للأولیاء بحرق العادة، والدلیل علیہ أن الأصول العارفة للعادة مقدورة من اللہ تعالیٰ ولیست تستطیع عقلا ولیس لہا قدح فی المعجزات علی ما تذکرہ فالقول بامتناعها لا وجه لہ، فإن قالوا لو جاز ظهور ما یحرق العادة علی ید ولی من وجه لحاز من کلی وجه وتجوز ذلک معنی انی ظهور معجزة الأنبیاء علی ید الأولیاء وفيہ تکلیف النبی الذی تحدی بہ وقال آية صدقی انی آتی بکذا ولا یأتی أحد بمثل ما آیت بہ وإذا کان یزیدی انی ابطال النبوات لم یجز القول بہ، قلنا هذا فاسد فإن الشیء الواحد من عوارق العادة یجز أن یکون معجزة لنبی بعد نبی وظہورہ علی ید نبی آخر لا یقدح فی نبوة الأول فکذا بظہورہ علی ید ولی، فإن قیل الذی أظهر ملک المعجزة یقید دعواه وقول لا یأت بمثل ذلک إلا من یدعی النبوة وکان صادقا فلا یقدح ذلک فی نبوته، قلنا إذا جاز أن نفید الدعوی بما ذکرتم جاز أن نفیدہ بما نخرج منه بالکرامة فیقول لا یأت بها مسمیء ولا من یقصد تکذیبی فلا تكون الکرامة قادحا لہا لأنه لا یقصد تکذیبہ، إذا لیت ما ذکرنا من الدلائل علی جواز ظهورها بحرق العادة علی ید الأولیاء علی سبیل الکرامة فاماذا تتميز الکرامة عن المعجزة، اختلفوا فیہ فذهب قوم إلى أن شرط الکرامة أن تكون من غیر إیثار واختیار من الولی والمعجزة بكون بالإیثار والاختیار لیفتقران، والزم قالوا یجوز ظهور الکرامة علی ید الولی مع الاختیار ولكن لا یجوز ظهورها مع دعوی الولاية حتی لو ادعی الولاية وأراد إثباتها بالکرامة لم یحرق المعجزة فظهر مع دعوی البرة، والفرق الصحیح أن الکرامة لا تقع موافقا لدعوی الولی والمعجزة شرطها أن تكون موافقة لدعوی مدع النبوة فیظهر بہ الفرق (الغنیة فی أصول الدین) فیصل فی حد العلم)

شرائط ہیں مثلاً یہ کہ وہ تعویذات اور عملیات صحیح اور جائز مضامین پر مشتمل ہوں، کسی قسم کی کوئی ناجائز اور شرکیہ بات شامل نہ ہو بلکہ قرآنی آیات یا اللہ تعالیٰ کے اسماء اور صفات اور اللہ سے حاجت برداری کی دعا وغیرہ کے مضامین پر مشتمل ہوں، اور جائز مقصد کے لئے ہوں نیز ان میں مؤثر بالذات اللہ تعالیٰ کی ذات کو سمجھا جائے اور کسی قسم کا کوئی غلط عقیدہ شامل نہ ہو، اور اگر ان شرائط کی خلاف ورزی ہو تو پھر جائز نہیں، پھر جائز ہونے کی صورت میں بھی زیادہ سے زیادہ مستحب کہا جاسکتا ہے، فرض یا واجب کا درجہ نہیں دیا جاسکتا۔

اور آج کل بعض لوگ جو تعویذات کی تاثیر کو قطعی سمجھتے ہیں یہاں تک کہ دعا اور دوسری تدابیر پر اتنا یقین نہیں رکھتے جتنا کہ تعویذات پر، یہ صحیح نہیں اور اصل بات یہ ہے کہ تعویذ بھی دوسری تدبیروں کی طرح ایک تدبیر اور علاج ہے، جس کا مفید ہونا نہ ہونا اللہ تعالیٰ کی مشیت اور حکم پر موقوف ہے۔

اور بعض احادیث میں جن تعویذوں کو ناجائز اور شرک کہا گیا ہے ان سے نرا زمانہ جاہلیت کے رائج شدہ ہونے کو دیکھتے ہیں، جن میں شرکیہ الفاظ پائے جاتے تھے اور شیاطین، جنات وغیرہ سے مدد حاصل کی جاتی تھی۔ ۱۔

۱۔ ومعنى الرقية المعويذ بالذال المحجمة وقال ابن الأثير الرقية والرقي والاسعفاء المعوذات التي يرقي بها صاحب الألف كالجمي والصرع وغير ذلك من الآفات (عبد القاري، كتاب الطب، باب الرقي بالقرآن والمعوذات)

وقد أجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلاثة شروط أن يكون بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته وبالله أو باللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل بلمات الله تعالى واحفظوا في كونها شرطاً والراجح أنه لا بد من اعتبار الشروط المذكورة لأصح الباري - لابن حجر، كتاب الطب، باب الرقي

وقال ابن الأثير وقد جاء في بعض الأحاديث جواز الرقية في بعضها النهي والأحاديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما أن الرقي يكره منها ما كان بغير اللسان العربي وبغير أسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كنهه المنزلة وأن يعتقد أن الرقية نافعة لا محالة فيمكن عليها ولا ينهاه أراد بقوله ما نوكل من أضرعي ولا يكره منها ما كان بخلاف ذلك كالعوذ بالقرآن وأسماء الله والرقي المروية وقال أيضاً معنى قوله لا رقية إلا من عين أو حمة لا رقية أولى وألحق وهذا كما قيل لا رقية إلا على وقد أمر غير واحد من الصحابة بالرقية وسمع بصناعة يرفون فلم ينكر عليهم وقال الخطابي لم يرد به حصر الرقية المجازة لهما وإنما المراد لا رقية أحق وأولى من رقية العين والحمة لشدة الضرر

﴿جیسے شہادت کے لئے پڑھا کرتے تھے﴾

تصوف و طریقت کی شرعی حیثیت

آج کی دنیا میں دین سے دوری کے باعث بہت سے لوگ تصوف اور طریقت کو بھی توہماتی چیزوں میں شامل کرتے ہیں۔ اس لئے اخیر میں اس موضوع پر بھی کچھ روشنی ڈالی جاتی ہے۔
حقیقی تصوف بھی دین کا اہم شعبہ ہے، تصوف کو کئی ناموں سے یاد کیا جاتا ہے، مثلاً:

- | | |
|--------------------|---------------------|
| (۱).....سلوک | (۲).....طریقت |
| (۳).....احسان | (۴).....علم الاخلاق |
| (۵).....علم انقلاب | (۶).....اصلاح باطن |
| (۷).....تزکیہ نفس۔ | |

یہ سب درحقیقت ایک ہی چیز کے مختلف نام ہیں، البتہ تصوف یا طریقت کا لفظ زیادہ مشہور ہو گیا ہے لیکن تصوف کا اصل معنویہ تو صرف ذکر ہے (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ جب ہم کسی شیخ سے

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ جاری ہے﴾

لیہما (عمدة القاری، کتاب الطب، باب من اکتوی أو کوی غیرہ وفضل من لم یکن) ووجه الجمع أن ما کان من الرقبة بغير أسماء الله تعالى وصفاته وکلامه فی کتبه العزلة أو بغير اللسان العربی وما یعتقد منها أنها نافعة لا محالة فیشکل علیها فأنها منهية وإياها أراد علیه الصلاة والسلام بقوله ما توکل من استقر فی وما کان علی خلاف ذلك کأنصرد بالقرآن وأسماء الله تعالى والرفی المروية فلیست بمتنهیه فمرعاة الصفایح، کتاب الايمان، باب الايمان بالقدر) ثم ان الاصل فی باب الرقبة ان یكون بقراءة القرآن الکریم او بعض اسماء الله تعالى اوصفاته، وینفذ بها العریض، وقد ثبت ذلك من النبی ﷺ فی عدة احادیث، اما کتابة المعوذات وتعلیقها فی علق العیسان والسرخی او کتابتها وسقی منادها للمریض، فقد ثبت عن عدة من الصحابة والتابعین رضی الله عنهم ولی هذه الآثار حجة علی من زعم فی عصرنا ان کتابة الصاوید وسقیها او تعلیقها متنوع شرعاً وقد توغل بعضهم حتی زعم انه شرک واستدل بما أخرجه ابو داؤد (رقم ۳۸۸۳) عن زید امرأه عبد الله عن عبد الله بن مسعود رضی الله عنه قال سمعت رسول الله یقول ان الرقی والتسمیة والقولة شرک ولكن فی تمام هذا الحديث ما یرد علی هذا الاستدلال فبین بهذا ان التسمیة المحرمة لا علاقة لها بالصاوید المکتوبة المتشعبة علی آیات من القرآن اوشی من الذکر فانها مباحة عند جماهير فقهاء الامة بل استحبها بعض العلماء اذا كانت باذکار مألوفة کما نقل عنهم الشوکانی فی النول والله اعلم (تکملة فتح الملهم ج ۳ ص ۱۸۰، ۳۱۷ ملخصاً)

بیعت ہو جائیں گے تو وہ ہمیں وظائف بتا دے گا) اور نہ ہی تصوف کا مقصد عملیات و تعویذات ہیں (جیسا کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ شیخ ہمیں کچھ عنایات اور تعویذ، گنڈے وغیرہ دے گا یا یہ فن ہمیں سکھلا دے گا) اسی طرح تصوف کا مقصد صرف مراقبہ کرنا اور چلے کا نایا صرف بیعت ہونا بھی نہیں ہے۔ البتہ ذکر اور مجاہدے اور بیعت وغیرہ اصل مقصود کو حاصل کرنے کے لئے ذریعہ اور معاون ضرور ہیں، اور نہ ہی تصوف کا مقصد کشف و کرامات ہیں۔

بلکہ تصوف کا اصل مقصود اپنے نفس کو پاکیزہ بنانا اور کامل شریعت پر چل کر اللہ تعالیٰ کی رضا کا حاصل کرنا ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

”قَدْ افْلَحَ مَنْ تَزَكَّى“

یعنی بے شک وہ کامیاب ہو گیا جو پاک ہو (یعنی تزکیہ اختیار کیا)
اور نفس کو پاکیزہ بنانا اور اس کی صفائی کرنا اتنا اہم اور ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تزکیہ نفس کو حضور ﷺ کی بعثت کے مقاصد میں سے بیان فرمایا ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ (سورہ
جمعہ آیت نمبر ۲)

ترجمہ: وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں انہی (کی قوم) میں سے
(یعنی عرب میں سے) ایک رسول بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور
ان کو (عقائد باطلہ اور اخلاقی ذمہ سے) پاک کرتے ہیں (ترجمہ)

معلوم ہوا کہ تصوف دین سے کوئی جدا نہیں ہے بلکہ دین ہی کا ایک حصہ اور بہت اہم حصہ ہے،
شریعت جسم ہے اور طریقت اس کی روح، تصوف بغیر فقہ کے ناکارہ ہے اور فقہ بغیر تصوف کے بے
جان ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

”شریعت بغیر طریقت کے راقطعہ ہے، اور طریقت بغیر شریعت کے زندقہ والی“

(سبیل قسدا سبیل)

جس طرح ہمارے بہت سے افعال و اعمال ظاہری اعضاء سے انجام پاتے ہیں اسی طرح بہت سے اعمال دل اور قلب سے بھی تعلق رکھتے ہیں جن کو اعمال باطنیہ کہا جاتا ہے۔

اور جس طرح ہمارے ظاہری افعال و اعمال شریعت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب، مستحسن یا مستحب) ہیں اور کچھ نا پسندیدہ (حرام یا مکروہ) ہیں۔

اسی طرح باطنی اعمال بھی قرآن و سنت کی نظر میں کچھ اچھے اور پسندیدہ (فرض، واجب وغیرہ) ہیں مثلاً تقویٰ، اللہ کی محبت، اخلاص، توکل، صبر و شکر، تواضع، خشوع، قناعت، بردباری و حلم، سخاوت، حیا، رحم دلی وغیرہ۔

ان باطنی پسندیدہ اعمال کو ”اخلاقی حمیدہ“ کہا جاتا ہے۔

اور کچھ باطنی اعمال قرآن و سنت کی نظر میں نا پسندیدہ اور برے (حرام وغیرہ) ہیں مثلاً تکبر، عجب، غرور، ریا، حب مال، حب جاہ، بخل، بزدلی، لالچ، دشمنی، حسد، کینہ، سنگدلی، بے جا غصہ، بے صبری و ناشکری وغیرہ۔

ان باطنی نا پسندیدہ اور برے اعمال کو ”اخلاقی رذیلہ“ کہا جاتا ہے۔ ۱۔

ان تمام ظاہری و باطنی اعمال کے بارے میں قرآن و سنت میں واضح ارشادات موجود ہیں، جس طرح شریعت کے ظاہری احکام حکم الہی ہیں اسی طرح باطنی اعمال بھی حکم الہی ہیں۔

چنانچہ جہاں

”اقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ“

(نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو) اللہ کا واضح حکم ہے۔

۱۔ الترك والفعل امران معبران فی ظاہر الألفاظ فاللذی یجب ترکہ هو المحرمات واللذی یجب فعلہ هو الواجبات ومعتبران أيضاً فی الأخلاق فاللذی یجب حصولہ هو الأخلاق الفاضلة واللذی یجب ترکہ هو الأخلاق الممحرمة فماتبع الغیب للعلامة فخر الدین محمد بن عمر القمیمی الرازی، ج ۱ ص ۱۷۳، بحث سورة المائدة)

فمعرفۃ ما لها وما علیها من الاعتقادات علم الکلام ومعرفۃ ما لها وما علیها من الوجدانات ہی علم الأخلاق والعصوف کالزهد والصبر والرجاء وحضور القلب فی الصلاة ونحو ذلک، ومعرفۃ ما لها وما علیها من العمليات ہی الفقه المصطلح البحر الرائق شرح کنز الدقائق، مقدمة الكتاب، ج ۱ ص ۱۰

اسی طرح ”اضْمِرُوا“ (مہر کرو) ”وَافْشِرُوا“ (اور شہر کرو) اللہ کے واضح حکم ہیں۔

بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ ظاہری اعمال بھی باطن کی اصلاح کے لئے ہیں، اور باطن کی صفائی مقصود اور موجب نجات ہے اور اس کی کمزورت موجب ہلاکت ہے۔ لہذا
جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (سورہ شمس آیت نمبر ۱۰۹)

ترجمہ: کامیاب ہو گیا وہ شخص جس نے اپنے نفس کو پاکیزہ بنالیا اور نامراد و محروم ہوا وہ جس نے اپنے نفس کو (گناہوں میں) دبا دیا (ترجمہ ختم)

ایک جگہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَذَرُوا ظَاهِرَ الْاِثْمِ وَبَاطِنَهُ (سورہ النعام آیت نمبر ۱۲۰)

ترجمہ: اور تم ظاہری گناہ کو چھوڑ دو اور باطنی گناہ کو بھی چھوڑ دو (ترجمہ ختم)

بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تزہم ظاہری اعمال کا اچھا، بُرا ہونا اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کا مقبول اور مردود ہونا بھی باطنی اخلاق پر موقوف ہے مثلاً اخلاص اور دکھلاوہ، یہ دل ہی کے دو متضاد اعمال ہیں، مگر ہمارے تمام ظاہری اعمال کا اچھا برا ہونا ان سے وابستہ ہے، کوئی بھی عبادت نماز، روزہ، حج وغیرہ جو صرف دکھلاوے کے طور پر دنیا کی شہرت حاصل کرنے کے لئے کی جائے وہ صحیح عبادت نہیں رہتی، اور تجارت و مزدوری جو اپنی اصل کے اعتبار سے دینی داری کا کام ہے، مگر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں اللہ کو راضی کرنے کی نیت سے کی جائے تو یہی تجارت و مزدوری عبادت اور ثواب کا کام بن جاتی ہے۔

۱۔ قولہ: (وَعِلْمُ الْقَلْبِ) اِی علم الاخلاق، وهو علم يعرف به انواع الفضائل وکيفية اكتسابها وانواع الرذائل وکيفية اجتنابها اهـ۔

وهو معطوف على الفقه لا على الشجر لما علمت من أن علم الاخلاص: العجب والمجد والرياء فرض عين، ومطلها غيرها من آفات النفوس: كالكبر والشح والحقد والنفس والفتن والغضب والعدوة والبغضاء والطمع والبخل والبطر والخيلاء والخيالة والمباينة والاستكبار عن الحق والمكر والمخادعة والقسوة وطول الامل ونحوها مما هو مبين في ربيع المهلكات من الاشياء۔

قال فيه: ولا ينفك عنها بشر، فيلزمه أن يتعلم منها ما يرى نفسه محتاجا اليه، وإزالتها فرض عين، ولا يمكن إلا بمعرفة حلوها وأسبابها وعلاماتها وعلاجها لأن من لا يعرف الشر يقع فيه۔ (رد المحتار على الدر المختار، مقصد، ج ۱ ص ۱۱۰)

ایمان اور عقائد جن پر سارے اعمال کی قبولیت کا دار و مدار ہے دل ہی کا فعل ہے اور ظاہر ہے کہ جتنے اعمال ہیں سب ایمان ہی کو مکمل کرنے کے لئے ہیں، جس سے معلوم ہوا کہ اصل مقصود دل کی اصلاح ہے، دل کو باو شاہ ہونے کا مقام حاصل ہے اور جسم کے دوسرے اعضا اس کے لشکر یا غلام ہیں۔ حضور ﷺ کا ارشاد ہے:

أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ (بخاری) ۱

ترجمہ: غور سے سن لو! کہ بے شک آدمی کے بدن میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ صحیح ہو جاتا ہے تو تمام بدن صحیح ہو جاتا ہے اور جب وہ بگڑ جاتا ہے تو تمام بدن تباہ ہو جاتا ہے، سن لو! وہ دل ہے (ترجمہ)

یہی وہ فریضہ ہے جس کو اصلاح نفس یا تزکیہ نفس اور تزکیہ اخلاق یا تہذیب اخلاق کہا جاتا ہے۔ دل کی پاکی، روح کی صفائی اور نفس کی طہارت ہر تہذیب کی جان اور مہم توں کا مقصود رہا ہے۔ پس شریعت کے احکام خواہ ظاہر سے متعلق ہوں یا باطن سے متعلق ہوں، دونوں قسم کے احکامات پر عمل کرنا ضروری ہے۔ اس کے بغیر کامل نجات اور اللہ تعالیٰ کا قرب ممکن نہیں۔

پھر تصوف کے سلسلے میں آج کل دو گروہ پائے جاتے ہیں ایک وہ جو تصوف کے تمام اجزاء کو علیحدہ علیحدہ تسلیم کرتا ہے مثلاً اخلاص، حسد، تکبر، بغض وغیرہ، لیکن جب اس کے مجموعہ کو کوئی نام (مثلاً تصوف و طریقت) دے دیا جاتا ہے تو وہ اس کا انکار کر دیتا ہے، اور اگر کوئی اسی حقیقت کا نام بدل کر پیش کرے تو اس کو قبول کر لیتا ہے مثلاً کہا جائے کہ قرآن مجید کی اصطلاح میں اس کا نام تزکیہ اور حدیث کی اصطلاح میں اس کا نام احسان ہے تو پھر وہ اس کو تسلیم کر لیتا ہے، دوسرا گروہ خاص اصطلاحی چیزوں پر ہی سارا زور دیتا ہے۔ ۲

۱۔ حدیث نمبر ۵۰، کتاب الایمان، باب فضل من استبصر للدين، واللفظ له، مسلم حدیث نمبر ۴۸۱۷۔
 ۲۔ وسمیت اخلاقاً لانها تصیر كالخالقة لكنها مع ذلك تقبل التغيير فالفاضل من غلبت فضائله لم لا تزال غالبة حتى تستلهم جميع اخلاقه لتصير حميدة بعضها خلق مطبوع وبعضها تخلق مصنوع، وقال الغزالي في ميزان العسل: الفضيلة نارة تحصل بالطبع الخرب مبي يخلق صادق (بقیہ حاشیہ کے صفحے پر ملاحظہ فرمائیں)

تصوف کے اصول صحیح قرآن اور حدیث میں سب موجود ہیں، اور جو لوگ سمجھتے ہیں کہ تصوف قرآن اور حدیث میں نہیں ہے بالکل غلط ہے یعنی غالی صوفیوں کا بھی یہی خیال ہے اور مشکل عناء کا بھی، مگر دونوں غلط سمجھے۔ مشکل علماء تو یہ کہتے ہیں کہ تصوف کوئی چیز نہیں یہ سب وہابیات ہے بس نماز، روزہ حدیث سے ثابت ہے اسی کو کرنا چاہئے۔ اور غالی صوفی یہ کہتے ہیں کہ قرآن، حدیث میں تو ظاہری احکام ہیں تصوف علم باطن ہے ان کے نزدیک نعوذ باللہ قرآن، حدیث ہی کی ضرورت نہیں غرض دونوں فرقے قرآن و حدیث کو تصوف سے خالی سمجھتے ہیں (وہ ملا طریق القلندر و تھیمہ از رحم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ)

لہذا تصوف اور طریقت کا انکار کرنا یا اس کو ایک تو بھی چیز قرار دینا صحیح نہیں۔ اصلاح نفس کے بارے میں ایک بات یہ معلوم ہونی چاہئے کہ عادتاً یہ بغیر کسی رہبر اور شیخ کامل کے انتخاب کے مشکل ہے، اور اس سلسلہ میں شیخ کامل سے کسی تعلق کا فی نہیں بلکہ اس پر اعتقاد، اعتماد اور اپنے حالات کی

﴿گزشتہ صفحے کا بغیر حاشیہ﴾

اللہجة مسخبا وشارة بالانقياد ومرة بالعلم فمن صار ذا فضيلة طبعاً واعتياداً وتعلماً فهو في غاية النفاضة هنا ويحسن تشبيه النفس التي تعثر بها الأخلاق الذميمة والعميدة بدن تعثره الأمراض البدنية والصحة التي بها انتظام المعاش والأمر والأمرية فكما لكل مرض بدني من علاج فلا بد لكل مرض قلبي يعبر عنه بالخلق الدنّ ويعبر عن علاجه بتبليط بخلق سني فالجهل مرض وعلاجه بالعلم والجهل مرض وعلاجه بالسعادة والكبر مرض وعلاجه بالتواضع والشهرة مرض وعلاجه بالكف عن المشتهي، وهكذا كل علاج لا بد فيه من مراوة فمن أراد شفاء القلب فعليه باحتمال مراوة المجاهدة التي هي معراج المشاهدة، ومن ثم قالوا: المشاهدات موازيت المجاهدات التي هي معراج، فجاهد تشاهد، ووزال مرض القلوب أهم مطلوب إذ به ينال المحبوب، والقلوب هي الجواهر وبصولها عن أمراضها يحصل جميع أغراضها ومعرفة جواهر الأشياء من أغراضها وصور حقائق الآتية كدمايتها وأموالها وأغراضها، وبمعرفة ذلك تتميز قيم أفراد الإنسان وإن اختلفت نفسه بحسب إقبالها وأغراضها (فيض القدير للمداوي، تحت حديث رقم ۷۲۳ ص ۳۴)

قال أبو بكر الكفائي: التصوف خلق فمن زاد عليك في الخلق زاد عليك في التصوف. فإن حسن الخلق وتزكية النفس بمكارم الأخلاق: ينال على سعة قلب صاحبه وكرم نفسه وسبحته وفي هذا الوصف: يكف الأذى ويحمل الأذى ويوجد الراحة ويدير عده الأيسر لمن تعلم الأيمن ويعطى رداء لمن سلبه قميصه ويمسح ملبس مع من سخره ميلا وهذا علامة انقطاعه عن حظوظ نفسه وأغراضها. وأما رفض العلائق عزما: فهو العزم التام على رفض العلائق وتركها في ظاهره وباطنه (مدارج السالكين لابن قوم الجوزي، الفصل منزل الاعتصام)

اطلاوع، پھر دی ہوئی تعلیمات کی اتباع کے ساتھ ساتھ مناسبت ضروری ہے، پھر ہر کسی کو شیخ کامل سمجھنا صحیح نہیں بلکہ اس میں کئی چیزوں کا پایا جانا ضروری ہے، جن میں سب سے اہم چیز اتباع سنت اور اس فن سے واقفیت ہے (تفصیل کا موقع نہیں)

یہاں یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ: جو لوگ تصوف اور طریقت کے نام پر آج کل مختلف طریقوں سے اپنی دکانیں چکا رہے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول کے واضح ارشادات کی مخالفت کر رہے ہیں یا انہوں نے چند کی چیزوں اور مخصوص محفلوں کا نام تصوف اور طریقت رکھ لیا ہے یا اسی قسم کی دوسری خرابیوں میں مبتلا ہیں اور انہوں نے اس راستہ میں مختلف بدعات شامل کر لی ہیں یا ذریعہ کو مقصود اور مقصود کو ذریعہ بنا لیا ہے یا انہوں نے طریقت کو شریعت سے جدا کر کے شریعت کے احکام کی خلاف ورزی کر رکھی ہے وغیرہ وغیرہ۔ اس قسم کی خرابیوں کے مجموعہ کو ضرور غلط قرار دیا جائے گا۔ لیکن اس کی وجہ سے صحیح تصوف اور صحیح طریقت کا انکار کرنا درست نہیں ہوگا اور جن محققین اہل علم نے تصوف کے بعض امور کا انکار کیا ہے اس سے اسی قسم کی خرابیوں کا انکار مراد ہے۔

درنہ اچھے اور برے اخلاق قرآن وحدیث میں مذکور ہیں (تفصیل کے لئے ہمارا سالہ ”حسن اخلاق“ ملاحظہ فرمائیں)۔

فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم محمد رضوان

مورخہ: ۲/ صفر المظفر / ۱۴۲۳ھ بمطابق ۱۶/ اپریل / ۲۰۰۲ء۔ بروز شنبہ (منگل)

نظر ثانی، اضافہ و اصلاح: ۲/ شعبان / ۱۴۲۷ھ۔ بمطابق ۲۸/ اگست / ۲۰۰۶ء، بروز اتوار

نظر ثالث: ۲۵/ ذوالحجہ / ۱۴۳۱ھ / ۰۲/ دسمبر / ۲۰۱۰ء، بروز جمعرات

ادارہ غفران، چاہ سلطان، گلی نمبر ۱، راولپنڈی، پاکستان۔

۱۔ مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”شریعت و طریقت“ از حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب رحمہ اللہ۔ ”شریعت و تصوف“ از مولانا محمد تقی اللہ خان صاحب جلال آبادی رحمہ اللہ۔ ”تزکیہ و احسان یا تصوف و سبک“ از مولانا سید ابوالحسن علی مدنی صاحب رحمہ اللہ۔ ”شریعت و طریقت کا خلاصہ“ از شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی رحمہ اللہ۔ ”مدارج السالکین“ از علامہ ابن تیم جزی رحمہ اللہ شاگرد رشید شیخ الاسلام علامہ ابن حجر رحمہ اللہ، فقہ اور تصوف ایک تشریف از مولانا مفتی محمد رفیع عثمانی صاحب۔

ماہِ صفر کے چند اہم تاریخی واقعات

(مرتب: مولانا طارق محمود: ادارہ غفران، راولپنڈی)

پہلی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں قرآن مجید کی یہ آیت ”الَّذِينَ لَمْ يَلِدُوا يُفَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا“ (الصح آیت ۱۳۸) نازل ہوئی۔

جس میں کفار کے ساتھ قتال کی اجازت دی گئی، اور اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کفار کے ساتھ قتال کی اجازت نہیں تھی، پھر جب یہ آیت ”فَاتَلُوا الْمُشْكِرِينَ كَيْفَ يُرِيدُ اللَّهُ“ (سورہ آیت ۵) نازل ہوئی تو نہ صرف جہاد کی اجازت دی گئی بلکہ اقدامی جہاد بھی اجازت دے دی گئی (عہد نبوت کے ماہِ رمضان ۱۳۶ھ، احکام القرآن قرطبی)

□..... ماہِ صفر ۲ھ: میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور جگر گوشہ رسول، جنت کی عورتوں کی سردار حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا نکاح ہوا، اور خصمی ذی الحجہ میں ہوئی (عہد نبوت کے ماہِ رمضان ۱۶۵ھ، البدایہ والنہایہ ج ۵ فی ذکر اولاد محمد ﷺ)

□..... ماہِ صفر ۳ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت عاصم بن ثابت، بن النضر رضی اللہ عنہ کو دس صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ قریش کی جاسوسی کے لئے بھیجا۔

یہ حضرات جب مقام ”رجیع“ پر پہنچے تو ۲۰۰ کے قریب کفار نے نرسے میں لے کر آٹھ صحابہ کو وہیں شہید کیا اور تین کو قید کر کے لے گئے اور ایک صحابی کو راستہ میں شہید کر کے باقی دو کو مکہ لے جا کر فروخت کر دیا اور آئندہ سال ماہِ صفر میں ان دونوں صحابہ کو ایک ہی دن میں شہید کر دیا گیا (عہد نبوت کے ماہِ رمضان ۹۰ھ، غزوات النبی ص ۵۵، البدایہ والنہایہ ج ۳، اسما اہل البدر)

□..... ماہِ صفر ۴ھ: میں یزید معنہ کا واقعہ پیش آیا۔

بنو عدل، بنو ذکوان، بنو عصبہ، بنو لیث کے قبائل اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کر کے منافقانہ روپ میں

آپ ﷺ کے پاس آئے، اور اپنی قوم کو اسلامی احکام سکھانے کے لئے چند صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنے ساتھ لے جانے کا مطالبہ کیا، چنانچہ اصحاب صفہ کی بہترین جماعت میں سے علماء و فخریہ کو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ روانہ فرمادیا تو ان منافقین نے راستے میں ایک کنویں کے قریب سب کو شہید کر دیا، صرف ایک صحابی حضرت عمرو بن امیہ رضی اللہ عنہ بچ نکلے جس کا میاب ہوئے (ہجرت بخاری ج ۲ کتاب الجہاد والسر، الاصابہ ج ۲ حرف الهم، مہد نبوت کے ماہ و سال میں ۹۱)

□..... ماہِ مفر ۱۷ھ: میں حضرت ثمامہ بن اثال خنی رضی اللہ عنہ نے اسلام قبول کیا۔

یہ قبیلہ یمامہ کے سردار تھے، ایک سریہ (قرطلا) میں مسلمانوں نے ان کو قید کر کے حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کیا، یہ آپ ﷺ کے کریمانہ اخلاق سے غرضی اسلام لے آئے، چند دن حضور ﷺ کی خدمت میں رہ کر یمامہ واپس پہنچے، اور اپنے طور پر مکہ والوں کا غلہ روک دیا، جس سے مکہ میں قحط ہو گیا یہاں تک کہ لوگ مردار کھانے لگے، کفار مکہ حضور ﷺ کی خدمت میں رحم کی درخواست لے کر حاضر ہوئے، تو رحمۃ اللعالمین ﷺ نے حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا کہ مکہ میں غلہ بھیجا جائے، چنانچہ حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے حکم کی تعمیل کرتے ہوئے مکہ مکرمہ میں غلہ بھیجنا شروع کر دیا (مہد نبوت میں ۲۲۳، البدایہ النہیہ ج ۵ قسط ۵ ثمامہ)

□..... ماہِ مفر ۱۸ھ: میں غزوہ خیبر کے زمانے میں قبیلہ دوس نے یمن سے بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہو کر اسلام قبول کیا۔

اس وفد میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سمیت، ۷۰ ۸۰ گھرانوں کے افراد شامل تھے (مہد نبوت میں ۲۳۰، البدایہ النہیہ ج ۵ قسط ۵ دوس)

□..... ماہِ مفر ۱۹ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت غالب بن عبد اللہ اللخمی رضی اللہ عنہ کو چند صحابہ کے ہمراہ دو مہموں پر روانہ فرمایا۔

بنو لویح (جو کہ یہ میں رہائش پذیر تھے) اور بنو مصاب (جو فدک میں رہائش پذیر تھے) اس جماعت نے بڑی جوانمردی اور صبر کے ساتھ دونوں قبیلوں سے مقابلہ کیا کفار کے لڑاکا افراد کو قتل کر کے باقی افراد کو قید کر لیا اور مال غنیمت اور قیدی حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کئے (مہد نبوت میں ۲۴۰، غزوات النبی میں ۸۰۸)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے حضرت فیروز دہلی رضی اللہ عنہ کو یمن کے شہر صنعاء میں نبوت کے جھوٹے دعویدار اسود عیسیٰ کذاب کو قتل کرنے کے لئے روانہ فرمایا۔

حضرت فیروز صنعاء میں جا کر چھپ گئے اور کذاب کو اس وقت قتل کیا جبکہ اس کے دروازے پر ایک ہزار آدمی پہرہ دے رہے تھے، حضرت فیروز نے ایک قاصد حضور ﷺ کو اطلاع دینے کے لئے مدینہ روانہ کیا، مگر قاصد کے پہنچنے سے پہلے ہی آپ ﷺ کا وصال ہو گیا، تاہم وفات سے ایک دو روز پہلے ہی وحی کے ذریعے آپ ﷺ کو اسود عیسیٰ کذاب کے قتل کی خوشخبری دیدی گئی تھی (عہد نبوت میں ۳۴۰، البدایہ والنہایہ ج ۲، خروج الاسرار الحسی)

□..... ماہ صفر ۱۱۰ھ: میں آپ ﷺ نے ملک شام پر قابض رومیوں کے مقابلے کے لئے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی امداد میں ایک لشکر تشکیل دیا۔

اس لشکر میں حضرت ابو بکر و حضرت عمر رضی اللہ عنہما جیسے بڑے صحابہ کرام بھی شامل تھے، یہ حضرات مدینے سے باہر ”غابہ“ میں جمع ہو کر کوچ کی تیاریوں میں تھے کہ اچانک رسول اللہ ﷺ کے دنیا سے رخصت ہو جانے کی اطلاع پہنچی، تو تمام رفقاء مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے، تجرید و تکفین سے فراغت پر جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو سب سے پہلے اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کے لشکر کو روانگی کا حکم فرمایا، کیونکہ آپ ﷺ نے زندگی میں اس لشکر کی تاکید فرمائی تھی (عہد نبوت میں ۱۲۰، البدایہ والنہایہ ج ۵، فصل وفات رسول ﷺ، قال فی اول رجب الاول او فی ماہ صفر)

□..... ماہ صفر ۱۲ھ: میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے حکم سے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ایران کی مہمات پر مامور تھے، پہلی مہم میں شاہ ایران کسریٰ ہرمز و انفرادی مقابلے میں حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں قتل ہو گیا تھا۔ نائب کسریٰ اردشیر نے تخت پر بیٹھنے ہی قارن نامی جنگجو کے ہمراہ ایک فوج مقابلہ کے لئے روانہ کی، قارن بھی ایک مسلمان جوان کے ہاتھوں قتل ہوا۔ جس سے ایرانی فوج بھاگ کھڑی ہوئی، بہت سے لوگ بھاگتے ہوئے قتل ہوئے اور بہت سے ایک نہر میں غرق ہوئے اور چند ایک بھاگ نکلنے میں کامیاب، اور بہت سے قید ہوئے (تاریخ ملت ج ۱، ص ۱۹۱، البدایہ والنہایہ ج ۶، مئی سنہ ۱۱ھ)

□..... ماہ صفر ۱۶ھ: میں کسریٰ کا قصر ایضاً فتح ہوا۔

اس کے قح ہونے کی پیشین گوئی آپ ﷺ نے کافی عرصہ پہلے فرمادی تھی، قصر ابنیض دریائے دجلہ کے پار مدائن میں واقع تھا، دجلہ کے پل ایرانیوں نے توڑ دیئے تھے، اسلامی لشکر نے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے حکم سے دریائے دجلہ میں گھوڑے ڈال دیے اور دریائے پار کر لیا۔ اسی کو علامہ اقبال نے کیا خوب کہا۔

دشت تو دشت ہیں دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے بحرِ عظمت میں دوڑا دے گھوڑے ہم نے

(تاریخ ملت ج ۱ ص ۲۳۲، الہدایہ والنہایہ ج ۷ قصر ابنیض)

□..... ماہِ مقرر ۲۲ھ: ح: میں سابقہ مفتوحہ علاقے آذربائیجان کی بغاوت کو دبا گیا۔

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں جزیرہ دینے کی شرط پر فتح ہوا تھا، اور اس کے فوجی معاملات کوفہ کے تحت تھے، کسی مصلحت کی بناء پر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کوفہ کا والی تبدیل کیا، آذربائیجان کا نگران بھی اس کی وجہ سے تبدیل ہو گیا، جس سے علاقے والوں نے بغاوت کردی، لیکن جلد ہی نئے گورنر نے بغاوت کو دبا دیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۰۲، الہدایہ والنہایہ ج ۷)

□..... ماہِ مقرر ۳۳ھ: ح: میں جب صفین جو پچھلے مہینے محرم کے احرام کی وجہ سے فریقین کے اتفاق رائے سے روک دی گئی تھی، مقرر کا مہینہ شروع ہوتے ہی دوبارہ شروع ہو گئی (تاریخ ملت ج ۱ ص ۳۷۱)

□..... ماہِ مقرر ۳۸ھ: ح: میں محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ شہید ہوئے۔

یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے مصر کے گورنر تھے، عبداللہ بن سبا یہودی کی تیار کی ہوئی ایک سازش کے نتیجہ میں شام کی فوج سے مقابلہ ہوا اور شہید ہوئے (الہدایہ والنہایہ ج ۷، عثمان دلاشین ج ۷)

□..... ماہِ مقرر ۵۲ھ: ح: میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کا انتقال ہوا۔

یہ بہت عابد زاہد اور فقہ و حدیث میں بلند مرتبہ کے حامل تھے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے بعمرہ میں لوگوں کو فتنہ کی تعلیم دینے کے لئے مقرر رہے (الاصحاب ج ۳ ص ۳)

□..... ماہِ مقرر ۶۱ھ: ح: میں فرقہ خوارج کے رؤسا صالح اور شیب نے بنو امیہ کے خلاف مختلف صوبوں میں علم بغاوت بلند کیا۔

مختلف مقامات پر ان کا سرکاری افواج سے مقابلہ ہوا اور سخت کشت و خون کی نوبت آئی، کوفہ میں

ایک معرکہ میں حجاج خود فوج لے کر مقابلے میں آیا، سخت معرکہ کے بعد خوارج پسپا ہوئے (البدایہ والنہایہ ج ۹ ص ۷۶، تاریخ ملت ج ۱ ص ۵۸۱)

□..... ماہِ مفر ۹۹ھ: میں خلیفہ سلیمان بن عبدالملک بن مروان کا انتقال ہوا۔

اس نے قسطنطنیہ (استنبول) کی فتح کے لئے دو لاکھ چالیس ہزار کی فوج روانہ کی تھی اور خود ایک فوج کے ساتھ ان کی مدد کے لئے ”مرج و البقی“ میں پڑاؤ ڈالے ہوئے تھا، اسی دوران اس کی وفات ہوئی، اس خلیفہ کا سب سے بڑا کارنامہ یہ تھا کہ اس نے اپنے وزیر حضرت رجاء بن حیوہ رحمہ اللہ کے مشورے سے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کو اپنے بعد خلافت کے لئے مامور کیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۶۳۳، البدایہ والنہایہ ج ۹ ص ۹۸)

□..... ماہِ مفر ۹۹ھ: میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ مرتدہ کی خلافت قائم ہوئی۔

ان کے دور حکومت میں اسمن و امان اور عدل و انصاف کا یہ عالم تھا کہ ان کی خلافت خلافتِ راشدہ کی نیچ پر شمار ہونے لگی (البدایہ والنہایہ ج ۹ ص ۹۹، تاریخ ملت ج ۱ ص ۶۳۳)

دوسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہِ مفر ۱۰۲ھ: میں یزید بن مہلب قتل ہوا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے دور خلافتِ راشدہ میں فتوحات اور بلا و اسلامیت کا دائرہ وسیع کرنے کے بجائے داخلی کمزوریوں کی اصلاحات کی طرف زیادہ توجہ مبذول رکھی، جس بناء پر سابقہ موجودہ حکومتی عہدیداروں سے باز پرس و احتساب بھی سختی سے لیا، چنانچہ یزید بن مہلب جو سابق حاکم سلیمان بن عبدالملک کی طرف سے بصرہ کا گورنر تھا، جس کے بے شمار جنگی کارنامے اور فتوحات بنو امیہ کی تاریخ کو چار چاند لگانے میں قابل ذکر ہیں، اس کے ذمے بھی بیت المال کی وسیع رقم ناجائز ذرائع سے عائد ہوتی تھی، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اسے دیگر لوگوں کے ساتھ قید کر دیا، چونکہ خلیفہ راشد موصوفِ تقویٰ کی مثال آپ تھے، اور ظلم کی آلودگی سے کوسوں دور تھے، قیدیوں کو ہر طرح کی قید میں بلا ضرورت اور بلا وجہ مصیبت و پریشانی میں مبتلا نہیں کیا جاتا تھا،

جس کی واضح مثال یہ ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی زندگی کا آخری وقت تھا کہ یزید بن مہلب قید سے فرار ہو کر اپنے بااثر خاندان کی جمعیت میں بصرہ کی طرف چلا گیا، فرار ہونے کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کو خط لکھا کہ اگر مجھے آپ کی زندگی کا یقین ہوتا تو ہرگز نہ فرار ہوتا آپ کے بعد زمام حکومت یزید بن عبدالملک کے ہاتھ آنے والی ہے (جو سابق حاکم سلیمان بن عبدالملک کا بھائی اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد حکومت کے لئے ولی عہد نامزد تھا) اس سے سابقہ عداوت کی بناء پر یقین ہے کہ میرے ساتھ اچھا سلوک نہ ہوگا، چنانچہ حضرت کی وفات ہوئی یزید بن عبدالملک نے آتے ہی ابن مہلب کی گرفتاری کے لئے پے درپے فوج بھیجی، مگر ابن مہلب کی جمعیت مضبوط اور زیادہ ہو چکی تھی، دونوں قریبوں کے درمیان ایک بڑا فیصلہ کن مقابلہ شہر واسطہ کے قریب ہوا، جس میں ابن مہلب کو اپنی فوج زیادہ ہونے کے باوجود شکست کا یقین تھا کہ اکثر عراقی تھے لڑائی شروع ہوتے ہی کسی وجہ سے ابن مہلب کے لشکر میں بھگدڑ مچ گئی اور تمام عراقی بھاگ کھڑے ہوئے، بالآخر ابن مہلب اپنے چند خاندان والوں اور جانثار ساتھیوں سمیت صفر ۱۰۲ھ میں ابن عبدالملک کے بھائی مسلمہ بن عبدالملک کے ساتھ مقابلہ کرتے ہوئے مارا گیا (تاریخ ملت ج ۱ ص ۶۷۱، شذرات الذهب ج ۱ ص ۴۲۲، المعمر فی خبر من عرج ص ۱۲۲)

□..... ماہ صفر ۱۰۳ھ: میں عنبسہ بن حکیم افریقہ کے عامل یزید بن ابومسلم کی طرف سے اندلس کا حاکم نامزد ہو کر اندلس پہنچا۔

چار سال چار مہینے اندلس پر اس کی حکومت رہی، اندلس چونکہ بنو امیہ کی خلافت میں ہی فتح ہوا تھا اور وسیع اسلامی خلافت کا ایک صوبہ تھا اور انتظامی لحاظ سے افریقہ کے گورنر کے زیر اختیار ہوتا تھا، افریقی گورنر کی طرف سے ہی یہاں عامل اور حکام نامزد ہو کر آتے، اسی طرح عزل و نصب کا سارا اختیار افریقی عامل کو خلافت کی طرف سے تفویض تھا، صفر ۱۰۳ھ میں یہاں عنبسہ آیا تو دمشق کے تحت خلافت پر یزید بن عبدالملک متمکن تھا جو حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے بعد خلیفہ ہوا تھا (تاریخ مہلب ج ۱ ص ۲۲۵)

□..... ماہ صفر ۱۰۴ھ: میں بنو عباس کے دوسرے حاکم ابوجعفر منصور نے دجلہ کے مغربی جانب

شہر بغداد کا سبب بنیاد رکھا۔

یہ جگہ اس وقت تمام بلاد اسلامیہ میں داخلی و خارجی سہولتوں سے ایس تھی، نہریں قریب تھیں، بصرہ، واسط، شام، مصر، آذربائیجان، ہندوستان کے علاقوں میں تجارت باسانی ہو سکتی تھی، اور دیگر بلاد میں ہر طرح کی رسم و نصرت پہنچائی جاسکتی تھی، تعمیر سے قبل مطلوبہ علاقے کی زمین پہلے داسوں خریدی گئی، مختلف بلاد سے ایک لاکھ مزدور اور کارگر (ترکمان، راج، لوہار وغیرہ) اس کی تعمیر میں شریک تھے، بغداد کی تعمیر پر کل لاگت جو خرچ ہوئی اس وقت کے حساب سے چار کروڑ آٹھ لاکھ درہم سے زائد تھی، اس شہر میں متعدد محلے اور ہر محلے میں ایک مسجد بھی تعمیر کرائی گئی تھی، جس کی ذمہ داری شریعت مطہرہ میں حکومت وقت پر ہی عائد ہوتی ہے، اس کے علاوہ سرکاری دفاتر و ایوان بالا (پارلیمنٹ ہاؤس) وغیرہ تعمیر کرائے گئے (تاریخ طبری ج ۳ ص ۴۷۸، بصری فی خبریں مروجہ ص ۲۵۵، تاریخ ملت ج ۳ ص ۱۱۸، کتاب البلدان)

□..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں رصافہ چھاؤنی تعمیر ہوئی (تہذیب تاریخی ص ۲۸)

عباسی خلیفہ منصور کی فوج میں عرب قبائل کی تعداد زیادہ تھی اور ہر لڑائی کی فتح میں عربوں کا کردار سر فہرست ہوتا، اسی طرح عرب عجمیوں کی طرح ضرورت سے زیادہ اپنے خلیفہ یا بادشاہ کی تعظیم بھی نہیں کیا کرتے تھے، اس لئے منصور کو ہر وقت عربوں کی طرف سے بغاوت کا خطرہ رہتا تھا، اس لئے یہ حالات دیکھ کر حکم بن عبید اللہ بن عباس نے عربوں کے قبائل ربیعہ اور مضر کے درمیان ایک مناسب طریقے سے رقابت پیدا کر کے خلیفہ منصور کو مشورہ دیا کہ مضر اور ربیعہ کے درمیان چونکہ رقابت پیدا ہو گئی ہے اس لئے مناسب یہ ہے کہ فوج کے دو حصے کر کے قبائل مضر و خراسان کے امیر مہدی کے ماتحت رکھو، کیونکہ اہل خراسان قبائل مضر کے ہمرد ہیں اور قبائل ربیعہ اپنے ماتحت رکھو کیونکہ تمام یعنی ان کے خیر خواہ ہیں، اس طرح دونوں جانب فوجی مرکز قائم ہو جائیں گے، تو ایک دوسرے کا خوف رہے گا اور کوئی بغاوت میں کامیاب نہ ہوگا، خلیفہ منصور نے اس رائے کو پسند کیا اور اپنے بیٹے مہدی کے قیام کے لئے بغداد کی مشرقی جانب رصافہ چھاؤنی کی تعمیر کا حکم دیا (تاریخ اسلام ج ۲ ص ۳۹۸، از اکبر شاہ خان صاحب)

□..... ماہ صفر ۱۵۱ھ: میں شام کے فقیہ اور امام حضرت ابو عمرو عبد الرحمن الاوزاعی رحمہ اللہ کی

وفات ہوئی (تقریب تاریخ ۱۸۷۱ء)

آپ بہت بڑے فقیہ تھے اور علم و عمل کے پہاڑ سمجھے جاتے تھے، حضرت اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت سے لوگوں سے سنا کہ لوزاعی امت کے عالم ہیں، حضرت ولید بن مسلم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے لوزاعی سے زیادہ کسی کو عبادت کرتے ہوئے نہیں دیکھا (العمر فی خبر من خرج ص ۱۴۷)

□..... ماہ صفر ۱۵۹ھ: میں حکیم متع نے خدائی کا دعویٰ کیا (تقریب تاریخ ۱۸۷۱ء)

مہدی کی خلافت کے پہلے سال ۱۵۹ھ کے اس باشندے حکیم متع نے سونے کا ایک چہرہ بنا کر اپنے چہرے پر لگایا، اور خدائی کا دعویٰ کیا، اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کر کے ان کے جسم میں خود حلول کیا اس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام میں اور پھر ابو مسلم اور ہاشم میں، اس طرح یہ تنازع کے عقیدے کا قائل تھا، اور کہتا تھا کہ میرے اندر خدا کی روح ہے، مسلمانوں کی فوج نے بڑے سخت مقابلے کے بعد اس فتنے پر قابو پایا، متع بتیس ہزار ساتھیوں کے ساتھ قلعہ بسام میں محصور ہو گیا، لیکن بعد میں اس کے تیس ہزار ساتھی قلعہ سے نکل آئے اور مسلمانوں سے امان طلب کر لی، متع کو جب اپنی ناکامی کا یقین ہو گیا تو اس نے آگ جلا کر اپنے تمام اہل و عیال کو دھکا دے کر آگ میں جلا دیا، پھر خود بھی آگ میں کود کر جل مرا، مسلمانوں نے قلعہ میں داخل ہو کر متع کی لاش آگ سے نکالی اور اس کا سر کاٹ کر خلیفہ مہدی کے پاس روانہ کیا (تاریخ اسلام ج ۲ ص ۳۳۴، اذاکیرشا، خان صاحب)

□..... ماہ صفر ۱۶۰ھ: میں خلیفہ ہارون الرشید کی والدہ ”خیزدان“ کا نکاح ہوا (تقریب تاریخ ۱۸۷۱ء)

خیزدان بربر یہ خاتون تھی، بچپن میں بدوہ خروشوں کے ہاتھ لگ گئی جب خلیفہ مہدی کے پاس خیزدان لائی گئی تو اس نے اسے ایک لاکھ درہم میں خرید لیا، حسن و جمال میں اپنا ثانی نہیں رکھتی تھی، بہت عقل مند اور ذی علم خاتون تھی، مہدی نے اس کی تعلیم و تربیت کا انتظام کیا، امام اوزاعی رحمہ اللہ سے اس نے علم حاصل کیا، شعر و ادب اور دینی علوم میں بھی اس کو دسترس تھی، مہدی کو کئی امور میں بھی مشورے دیتی تھی، حادی اور ہارون الرشید کے ابتدائی عہد خلافت میں ساری سلطنت پر حکمرانی کرتی تھی، غیاثی میں ضرب الش تھی، دروازے پر ہر وقت سانکوں کا جھوم رہتا تھا (تاریخ اسلام ج ۲ ص ۳۳۴، اذاکیرشا، خان صاحب)

(ج ۱ ص ۶۵)

□..... ماہ صفر ۱۷۹ھ: میں عباسی خلیفہ ہادی کو خلیفہ بنایا گیا (تقریب تاریخ: ج ۳ ص ۴۳)

ہادی اور ہارون الرشید بھائی تھے اور خلیفہ مہدی کے بیٹے تھے، مہدی کے تیسرے بیٹے موسیٰ تھے، خلیفہ مہدی نے یکے بعد دیگرے تینوں کو ولی عہد نامزد کیا تھا جن میں ہادی کا پہلا نمبر تھا، بعد میں ہارون الرشید کی خداداد صلاحیتوں کے جوہر جب کھلنے لگے تو مہدی کا شاید ارادہ ہو گیا تھا کہ خلافت کے لئے ولی عہدی میں ہارون کو ہادی پر مقدم کرے، کیونکہ ہادی نہ علم و فضل میں ہارون سے کوئی جوڑ رکھتا تھا نہ حکومتی صلاحیتوں میں ہارون پر اسے ترجیح حاصل تھی، لیکن مہدی کا یہ منصوبہ پورا ہونے سے پہلے اس کی وفات کا وقت آ پہنچا تو ہارون نے نہایت سعادت مندی کا ثبوت دیتے ہوئے خود ہی ہادی کے لئے بیعت خلافت لی، جو کہ دار الخلافہ سے باہر تھا اور خلافت کی مہر عصا اور پوشاک مع باپ کی وفات کے تعزیت نامہ اور خلافت کی مبارک بادی کے ہادی کے پاس بھیجا جس طرح ہادی بغیر کسی بدنامی اور انتشار کے آ کر تخت پر متمکن ہوا (تاریخ ملت: ج ۳ ص ۱۶۴ تا ۱۶۷)

□..... ماہ صفر ۱۸۰ھ: میں اندلس کے امیر ہشام بن عبد الرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

آپ کی امارت سات سال، سات مہینے اور آٹھ دن تھی، بعض حضرات نے نو مہینے اور بعض نے دس مہینے بتلائی ہے، آپ کی عمر اسیالیس سال اور چارہ ماہ تھی، آپ کے کارناموں میں ایک کارنامہ جامع قرطبہ کی تکمیل ہے جسے آپ کے والد اپنی زندگی میں ادمورا چھوڑ گئے تھے، اس کے علاوہ بھی آپ نے کئی مساجد تعمیر کیں، آپ کے عدل و انصاف کے کارنامے اتنے زیادہ تھے کہ لوگ سیرت میں آپ کو حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ سے تشبیہ دیا کرتے تھے (الکامل ج ۱ ص ۳۰۸)

□..... ماہ صفر ۱۸۹ھ: میں حضرت ابو سعید یحییٰ بن سعید القطان بصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی (تقریب تاریخ: ج ۵ ص ۵۰)

امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان کی مثل کسی کو نہیں دیکھا، امام ابن معین رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید رحمہ اللہ ۲۰ سال تک ہرات میں ایک قرآن ختم کرتے تھے (بہر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۲۲۷، الکامل ج ۵ ص ۳۱۵، المختصر ج ۱ ص ۷۲)

□..... ماہ صفر ۱۹۹ھ: میں سلیمان بن ابوجعفر منصور کا انتقال ہوا۔

ان کی کنیت ابویوب تھی، ۵۰ سال کی عمر میں فوت ہوئے (المنعم ج ۱ ص ۷۸)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت محمد بن حمیر السلیحی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ محمد بن زیاد الہامی رحمہ اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، جرح و تعدیل کے امام یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کو روایت حدیث میں ثقہ و معتبر قرار دیا ہے (المعنی خبرن مخرج اس ۳۳۳)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں فہن قرأت کے امام حضرت ابو ذر کزیا یحییٰ بن سلام بن ابوشلبہ البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فہن قرأت حضرت حسن بصری اور حسن بن دینار رحمہ اللہ کے ساتھیوں سے حاصل کیا، حدیث میں بھی آپ کو ایک بڑا مقام حاصل تھا، حماد بن سلمہ، ہمام بن یحییٰ اور سعید بن ابی عروبہ رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں تقریباً ۲۰ تا ۲۵ ہجرت کی زیارت کی، ایک زمانہ تک افریقہ میں قیام رہا، مصر میں عبداللہ بن وہب رحمہ اللہ جیسے حضرات کے شاگرد رہے۔

(غایۃ النہایہ فی طبقات القراء لابن الجزوی ج ۱ ص ۳۳۱ باب الباء۔ لسان المیزان للعسقلانی ج ۳ ص ۱۱۳ ابن اسحاق یحییٰ، مسند اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۹۶، معانی الاسماء ج ۵ ص ۲۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۰۰ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حمیر السلیحی القضاہی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ حمص شہر کے محدث شمار ہوتے تھے، محمد بن زیاد الہامی اور ابراہیم بن علیہ رحمہ اللہ سمیت بہت سے اکابر آپ کے اساتذہ میں شمار ہوتے ہیں، ابن معین اور وحیم وغیرہ نے آپ کو حدیث کے معاملے میں ثقہ قرار دیا ہے، عمرو بن عثمان رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(العسقلانی خبر من غیر للعلی ج ۱ ص ۶۲، طبقات ابن حبان ج ۷ ص ۳۳۱، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۱۱۸، تاریخ الصنف ج ۲ ص ۲۶۲، تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۶۸، مسند اعلام النبلاء ج ۹ ص ۳۳۵، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۱۸)

تیسری صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ صفر ۲۰۳ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن موسیٰ الرضا رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام موسیٰ کاظم رحمہ اللہ کے بیٹے ہیں، ۵۰ سال کی عمر میں طوس شہر میں وفات ہوئی (العسقلانی

عنہ من غبرج ۱ ص ۶۳)

□..... ماہِ صفر ۲۰۳ھ: میں حضرت ابو حنیفہ شریح الحمصی انحضری الشامی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ آپ عمران بن بشیر رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، آپ سے آپ کے بیٹے اور حکم بن المبارک رحمہ اللہ روایت کرتے ہیں (تاریخ الکعبہ ج ۲ ص ۲۳۰)

□..... ماہِ صفر ۲۰۵ھ: میں حضرت ابو الہمد ر یوسف بن عطیہ الباہلی القسلی الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: خالد بن ایاس، عمرو بن شمر، محمد بن عبدالعزیز العزری، مسلم بن مالک الازدی اور یسوع بن ابی حمزہ الاعدوم رحمہ اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: اسماعیل بن عمرو الجلی، سہل بن صقر الخلالی، سہل بن حمان العسکری، عبداللہ بن عمر بن ابان اور عمرو بن علی الصیرفی رحمہ اللہ، حدیث کے معاملہ میں کچھ ضعیف شمار ہوتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۶۹)

□..... ماہِ صفر ۲۰۵ھ: میں حضرت ابو یزید یوسف بن عمرو بن یزید بن یوسف جرجس المصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

عبداللہ بن لہیعہ، عبداللہ بن وحب، عبدالرحمن بن ابوالزناد، لیث بن سعد اور امام مالک بن انس رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو جعفر احمد بن ثابت بن نافع الیحبسی، حارث بن مسکین اور یحییٰ بن عبداللہ بن بکیر رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۳ ص ۴۳۹)

□..... ماہِ صفر ۲۰۸ھ: میں حضرت ابو محمد یونس بن محمد البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

شیبان، اللجج بن سلیمان، داؤد بن فرات، سفیان بن عبد الرحمن اور قلیج بن سلیمان رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابراہیم، احمد، علی بن المدینی، عبداللہ المسد ی رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب مات فی سنة ۲۰۷ھ ج ۱ ص ۴۹۳)

(المصروفی عنہ من غبرج ۱ ص ۶۶، الفاریغ الکبیر ج ۹ ص ۳۱۰، الطبقات الکبریٰ ج ۷ ص ۳۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۶۱، مغابی الانصار ج ۵ ص ۳۱)

□..... ماہِ صفر ۲۱۱ھ: میں حضرت ابو زرارہ لیث بن عامر القصبانی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ محمد بن مجلان اور ابن جریج رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، عطیہ بن یسین، عبداللہ بن القصبانی، یونس

بن عبد اللہ الاعلیٰ اور ابو الطاہر بن سرح رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۱۸۸، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۲۸۹)

□..... ماہ مفر ۲۱۵ھ: میں حضرت محمد بن عاصم بن جعفر بن تذاوق بن ذکوان بن یناق الحافری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

صہام بن اسماعیل، مفضل بن فضالہ، عبد الرحمن بن زید بن اسلم، مالک اور عبد اللہ بن نافع رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الحکم، محمد بن جلد الماکلی اور محمد بن یحییٰ الذہلی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۱۳، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۳۴۴)

□..... ماہ مفر ۲۱۵ھ: میں حضرت ابو عامر قیس بن عامر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے کثرت کے ساتھ احادیث روایت کرتے ہیں، حدیث کے معاملے میں ثقہ شمار ہوتے ہیں، کوفہ میں وفات ہوئی۔

(الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۳۰۳، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۳۸۹، معانی الاشیاء ج ۲ ص ۳۱)

□..... ماہ مفر ۲۱۹ھ: میں حضرت ابو عاصم احمد بن اسد بن عاصم بن مغول المسجلی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

خلیفہ حارون الواثق باللہ کے دور خلافت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۳۱۳)

□..... ماہ مفر ۲۲۲ھ: میں حضرت ابو محمد عمرو بن حماد بن طلحہ القنادلکونی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ میں اسباط بن نصر الہمدانی، مسمر بن عبد الملک بن سلح، مندیل بن علی اور علی بن ہاشم رحمہ اللہ سر فہرست ہیں، امام مسلم، بخاری، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۱)

□..... ماہ مفر ۲۲۲ھ: میں حضرت ابو عمرو مسلم بن ابراہیم القراہیدی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بصرہ کے محدث تھے، ابن عون رحمہ اللہ سے ایک حدیث روایت کی ہے، اور قرقہ بن خالد رحمہ اللہ بھی آپ کے استاد ہیں، آپ نے طلب علم کے لئے سفر نہیں کیا لیکن اس کے باوجود صرف بصرہ

میں ۱۸۰۰ء سا تہہ سے ظلم حاصل کیا۔

(العبر فی عمر من عمر ج ۱ ص ۷۲، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۱۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۹۴)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ میں حضرت ابو عثمان عمرو بن مرزوق الباہلی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

امام شیعہ مالک، عمران القطان، السمووی، حماد بن، زہیر بن معاویہ اور عبدالرحمن بن عبداللہ رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بخاری، ابوداؤد، ترمذی، ابوقحافہ الرقاشی، اسماعیل بن اسحاق، عثمان بن غرزاد اور یعقوب بن سفیان رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۸۹، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۳۲۰، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۷ ص ۳۰۵، تہذیب الکمال ج ۲۲ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۲۳۴ھ میں حضرت ابوالحسن محمد بن الفضل مسندی البصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ”عارف“ کے نام سے مشہور تھے، جریر بن حازم، مہدی بن یحیٰ، وہیب بن خالد، حماد بن ابی بلال الراسی، عیدالوارث بن سعید اور ابویزید الاحول رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بخاری اور عبداللہ بن محمد المسندی رحمہما اللہ آپ کے شاگرد ہیں، ”قال ابو حاتم سمعت من ابی اختلط عارم فی آخر عمر و قال عقلہ لمن سمع منه قبل الاختلاط لسماعہ صحیح“ (عندالمصحات سنہ ۲۲۳ھ)

(تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۵۸، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۲۶۷، تہذیب الکمال ج ۲۶ ص ۲۹۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۳۱۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۵ھ میں حضرت ابو عبداللہ محمد بن سلام بن الفرج البیہکنندی البخاری السلسی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابن عیینہ، ابن المبارک، ابن نمیر اور محترم رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کے بیٹے ابراہیم اور بخاری رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، حضرت عیداللہ بن شریح رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ کا شمار بڑے محدثین میں ہوتا تھا اور بہت سے حدیثیں آپ روایت کرتے ہیں اور احادیث حاصل کرنے کے لئے کثرت سے سفر کئے اور تقریباً ہر موضوع پر آپ کی تصنیفات موجود ہیں۔

(طبقات الحفاظ للسرطی ج ۱ ص ۳۳، الطبقة الفاضلہ، فہام ابن حبان ج ۱ ص ۷۵، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۲۲، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۳۳۳، تاریخ الکبیر ج ۱ ص ۱۱۰، قال فی التہذیب تولی فی سبع وعشرۃ و مائتین ”ج ۹ ص ۱۸۹“، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۶۳)

□..... ماہ صفر ۲۳۶ھ میں حضرت یحییٰ بن یحییٰ بن بکر التمیمی نیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ خراسان کے شیخ کے لقب سے مشہور تھے، سلیمان بن بلال، حماد بن حمید بن عبد الرحمن الردای، مالک اور لیث رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں، آپ کو اپنے زمانہ میں عبد اللہ بن المبارک رحمہ اللہ کے ساتھ تشبیہ دی جاتی تھی، ابن راہویہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے یحییٰ بن یحییٰ جیسا کوئی نہیں دیکھا، نیشاپور میں وفات ہوئی۔

(العصر فی خبر من عروج ا ص ۷۳، الذیاج المصطب فی معرفة اعیان علماء المذهب لابن فرحون ج ۱ ص ۱۷۷، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۶۰، الطاریع الکبیر ج ۸ ص ۳۱۰، تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۴۱۶، معانی الاختیار ج ۵ ص ۲۶۰)

□..... ماہ ستمبر ۲۲۷ھ: میں حضرت ابو الولید ہشام بن عبد الملک الباہلی الطیلسی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

عاصم بن محمد العنری، اور ہشام الدستوائی رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد بن سنان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ "امیر المحدثین" تھے، ۹۴ سال کی عمر میں وفات ہوئی "وقبل مات فی دہیع الآخر" (العصر فی خبر من عروج ا ص ۷۵، صبر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۳۵)

□..... ماہ ستمبر ۲۲۸ھ: میں حضرت ابوالحسن یوسف بن مروان الشافعی الرقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ بغداد میں رہتے تھے، فضیل بن عیاض، یحییٰ بن یونس، عبید اللہ بن عمر، ابن المبارک، ابن عیینہ، ابواسحاق الفسزازی اور محمد بن الحسن رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، عباس الدورق، عبد اللہ بن احمد الدورقی رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بغداد میں وفات ہوئی "عند البعض تولی فی المحرم" (تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۷۷)

□..... ماہ ستمبر ۲۲۹ھ: میں حضرت ابوسلمیان دلفی بن عمرو بن زہیر الضحیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ عبد اللہ بن عمر العنری، نافع بن عمر الجمحی، دلفی بن عمرو بن زہیر الضحیٰ، حماد بن زید اور احسان بن ابراہیم رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، یحییٰ بن محسن، حجاج بن یوسف الشاعر، ابویحییٰ محمد بن عبد الرحیم اور احمد بن ابی خنیسہ رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، بغداد میں وفات ہوئی۔

(طبقات الحنابلہ ج ۱ ص ۵۹، باب الزای، طبقات الحفاظ لنسوطی ج ۱ ص ۳۸، الطبقات النافیہ، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۶۹، تہذیب الکمال ج ۸ ص ۳۳۰)

□..... ماہ ستمبر ۲۲۹ھ: میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن محمد العصفری الخراسانی رحمہ اللہ کی

وفات ہوئی۔

آپ بصرہ میں رہتے تھے، سفیان ثوری، مروان بن معاویہ الغزالی اور یحییٰ بن سلیم الطالقانی رحمہ اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، بخاری، حرب بن اسماعیل، انکرمائی اور سعید بن عبداللہ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۵۹)

□..... ماہ صفر ۲۳۰ھ: میں حضرت ابو عثمان سعید بن عمرو بن کھل بن اسحاق بن محمد بن الاشعث بن قیس الکندی الاشعنی الکوفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابوزید عجر بن القاسم، عبداللہ بن مبارک، حفص بن غیاث اور ابن عیینہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام مسلم، ابوشیبہ ابراہیم بن ابوبکر بن ابی شیبہ اور ابوزرعمہ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۳ ص ۶۱، تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۲۲)

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت عبداللہ بن محمد بن اسحاق بن عبید بن سوید الفہمی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ”بطاری“ کے نام سے مشہور تھے، سلیمان بن بلال، عبداللہ بن امیہ اور مالک بن انس رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، روح بن الفرخ، القحطان المصری، ابوزرعمہ الرازی، یعقوب بن سفیان القسری اور موسیٰ بن ہبل الرطبی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (معانی الاہماج ۳ ص ۱۵۲)

□..... ماہ صفر ۲۳۱ھ: میں حضرت ابوزکریا یحییٰ بن عبداللہ بن کثیر المعزومی المصری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ نے امام مالک اور لیث رحمہم اللہ جیسے بڑے بڑے حضرات سے طلب علم کیا، امام مالک رحمہ اللہ سے ان کی شہرہ آفاق کتاب ”الموطا“ ۱۷ بار سنی، آپ کی ولادت ۱۵۵ھ میں ہوئی۔

(الصحیح من غریب من غریب ج ۱ ص ۷۷، سیر اعلام النبلاء ج ۱۰ ص ۶۱۲، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۲۰)

□..... ماہ صفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابویوب سلیمان بن عبدالرحمن بن حبیب شرمیل التمیمی الدمشقی رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کو دمشق کا محدث کہا جاتا تھا، اسماعیل بن عیاش رحمہ اللہ کے شاگرد تھے۔

(الصحیح من غریب من غریب ج ۱ ص ۷۸، سیر اعلام النبلاء ج ۱۱ ص ۶۳۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۳۸)

□..... ماہ مفر ۲۳۳ھ: میں حضرت ابو عثمان سعید بن عمرو رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ اشعث بن قیس الکندی رحمہ اللہ کی اولاد میں سے ہیں، ابو عوانہ اور عمر بن عبد اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ہارون بن ابی اسحاق کے دور حکومت میں کوفہ میں وفات ہوئی (الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۶ ص ۲۱۵)

□..... ماہ مفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو الفضل شجاع بن مخلد البغوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، آپ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی، حشم، کعب، اسماعیل بن علیہ، سفیان بن عیینہ اور ابو حاتم النہشل رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن عبید اللہ بن السنادی اور ابراہیم الخمری رحمہما اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، بغداد میں وفات ہوئی، اور "بساب النہن" کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔

(طبقات الصحابہ لابن ابی بطنی ج ۱ ص ۶۶ باب الثمن مہذب التہذیب ج ۳ ص ۲۴۳، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۷ ص ۳۵۲، مہذب الکمال ج ۱۲ ص ۲۸۱، معانی الاختصار ج ۲ ص ۷)

□..... ماہ مفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو یعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد بن بلال الکونی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ "رتے" شہر کے رہنے والے تھے، اسی لئے آپ کو رازی بھی کہا جاتا ہے، اس کے بعد آپ بغداد منتقل ہو گئے اور یہی آپ کی وفات ہوئی، اپنے والد، جریر بن عبد الحمید، سلمہ بن الفضل، ابن نمیر، ابو خالد الاحمر اور ابو احمد الزبیری رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، امام بخاری، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابو عوانہ، موسیٰ بن یوسف، ابراہیم الخمری، ابو حاتم، ابن ابی الدنیا اور محمد بن ہارون المعجلو آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (مہذب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۷۳)

□..... ماہ مفر ۲۳۵ھ: میں حضرت ابو جعفر احمد بن عمر بن حفص بن جهم بن واقد الکندی الکونی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کسی کے نام سے مشہور تھے، بغداد میں رہتے تھے، آپ مشہور محدث ابراہیم بن احمد رحمہ اللہ کے والد تھے، حفص بن غیاث، ابو معاویہ، ابو بکر بن عیاش اور حسین الجعفی رحمہم اللہ سے استفادہ کیا، امام مسلم، ابراہیم الخمری، ابو داؤد، قاضی احمد بن علی المروزی، احمد بن علی الابار اور ابو بطنی

الموصلی رحمہ اللہ نے آپ سے استفادہ کیا (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۷)

□..... ماہ صفر ۲۲۵ھ: میں فن قرأت کے امام حضرت ابوالبراقیم احمد بن عمر بن حفص الوکیلی بغدادی ضریر رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

قرأت میں آپ یحییٰ بن آدم رحمہ اللہ کے شاگرد ہیں، اور ابوالبراقیم احمد بن عمر بن حفص رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں (غابۃ البہاء فی طبقات الفقراء لابن الجوزی ج ۱ ص ۴۰ باب الف)

□..... ماہ صفر ۲۳۹ھ: میں حضرت ملت بن مسعود الجحدلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عراق کے شہر "سامراء" کے قاضی تھے، حماد بن زید رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں (العربی عمر من شہر ج ۱ ص ۸۱)

□..... ماہ صفر ۲۳۰ھ: میں حضرت ابولورایم بن خالد بن ابی الیمان البغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

فقہ میں آپ امام شافعی رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، ابن علیہ، ابن عیینہ، ابن مہدی اور کبیر رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، ابو داؤد، مسلم، ابن ماجہ، ابوالقاسم البغوی اور ابوحاتم رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی کتب کا یہ امتیاز ہے کہ آپ نے ان میں احادیث اور فقہ کو بہت اچھے انداز میں جمع کیا ہے۔

(طبقات الشافعیہ لابن قاضی شہب ج ۱ ص ۱، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۳۳، الطبقات الناصبہ، طبقات ابن حبان ج ۸ ص ۷۳، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۰۳، سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۷۳، وفيات الاعیان لابن خلکان ج ۱ ص ۲۶، تہذیب الکمال ج ۲ ص ۸۳، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۱۲)

□..... ماہ صفر ۲۳۰ھ: میں حضرت ابو سہر عبد الاعلیٰ بن مسہر بن عبد الاعلیٰ بن مسہر الغسانی الدمشقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کے شاگرد یہ حضرات ہیں: مروان بن محمد الطاطری، یحییٰ بن معین، احمد بن حنبل، محمد بن عائد اور حمیم رحمہم اللہ قرآن مجید آپ نے ان حضرات سے پڑھا: ایوب بن حمیم، صدق بن خالد اور سدید بن عبد العزیز رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۲۴۲ھ: میں حضرت ابو عمرو غلیل بن عمرو الثقفی البغوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابن عیینہ، یحییٰ بن یونس، محمد بن سلمہ الحرانی، شریک اور نخعی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابن

ماجد موسیٰ بن حارون الخفاف، عثمان بن خرزادہ، ابن ابی الدنیا، حسن بن سفیان اور ابوالقاسم البغوی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۴۶، تہذیب الکمال ج ۸ ص ۳۴۲) □ ماہ صفر ۲۳۲ ھ: میں حضرت ابو جعفر محمد بن طریف بن خلیفہ البجلی الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

اپنے والد عبد اللہ بن ادریس، محمد بن فضیل، اسباط بن محمد، ابو خالد الاحمر اور عاصم بن حبیب رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، امام مسلم، ابوداؤد، ترمذی اور ابن ماجہ رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۲۰۹، تہذیب الکمال ج ۲۵ ص ۴۱۱)

□ ماہ صفر ۲۳۳ ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن یحییٰ بن حسان المصري رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ ”ابن التستری“ کے نام سے مشہور تھے، شہام بن اسماعیل، مفضل بن فضالہ، عبد اللہ بن وہب، بشر بن بکر اور ازہر بن سعد السمان رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، بخاری، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ، نسائی، ابوزرعہ، ابوحاتم، ابراہیم الحارثی، یوسف القاضی اور ابویعلیٰ الموصلی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، عراق کے شہر ”سمرآہ“ میں وفات ہوئی (مسود اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۷۱) □ ماہ صفر ۲۳۴ ھ: میں حضرت ابو عبد الرحمن احمد بن یحییٰ بن ابی یونس الحرانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی، جناب بن بشر رحمہ اللہ آپ کے استاد اور ابو عروہ رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(وفات ابن حبان ج ۸ ص ۲۳، مسود اعلام النبلاء ج ۱۱ ص ۵۵۳، تہذیب الکمال ج ۱ ص ۲۷۸) □ ماہ صفر ۲۳۵ ھ: میں حضرت مطرف بن عبد الرحمن بن ہاشم بن علقمہ بن جابر بن بدر الازد المشاط رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کا تعلق قرطبہ سے تھا، محمد بن یوسف بن مطرح، محمد بن وضاح، محمد بن قیس اور وہب بن نافع رحمہم اللہ سے آپ روایت کرتے ہیں، وفات ۳۲۲ ھ میں ہوئی۔ (تاریخ علماء الاندلس لابن الفرضی ج ۱ ص ۱۹۰، باب معاویہ)

□ ماہ صفر ۲۳۵ ھ: میں حضرت ابوالولید ہشام بن عمار بن نصیر بن میسرہ بن ابان السلسلی القطر دمشقی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

ابراہیم بن امین، اسماعیل بن عیاش، ایوب بن قسیم القاری اور ایوب بن سوید الرطبی رحمہم اللہ سے

حدیث کی سماعت کی، امام بخاری، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، ابوبکر احمد بن عمرو بن ابوعاصم رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب الکمال ج ۳۰ ص ۲۵۳)۔

□..... ماہِ صفر ۲۳۸ھ: میں حضرت ابوالفضل عباس بن الولید بن صبح الدمشقی رحا شکی وفات ہوئی۔

زید بن یحییٰ بن عبید الدمشقی، ابوسعید عبد السلام بن عبد القدوس، علی بن عباس السجستانی اور عمرو بن ہاشم البیرونی رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، ابن ماجہ، ابوحاتم، ابو داؤد، عثمان بن خرزادہ، حرب الکرمانی اور عبدان الزہری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔

(تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۱۵، تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۲۵۳)

□..... ماہِ صفر ۲۵۱ھ: میں حضرت ابوجعفر محمد بن علی بن عثمان العامری رحا شکی وفات ہوئی۔

حسن بن علیہ رحا شکی آپ کے استاد اور علی بن کاس القاضی اور ابن الزبیر القرظی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۷)

□..... ماہِ صفر ۲۵۳ھ: میں حضرت ابویعقوب یوسف بن موسیٰ بن راشد الکوفی البغدادی رحا شکی انتقال ہوا۔

آپ اصلاً ”رے“ کے باشندے تھے، بعد میں آپ بغداد منتقل ہو گئے، اور انتقال تک بغداد میں ہی قیام فرمایا، جریر بن عبد الحمید، ابوالخالد الاحمر، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن ادریس اور ابوبکر بن عیاش رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، بخاری، ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، ابراہیم الحارثی اور ابوالقاسم البغوی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۲۲۲، تہذیب الکمال ج ۳۲ ص ۳۶۷، تہذیب التہذیب ج ۱۱ ص ۳۸۳)

□..... ماہِ صفر ۲۵۵ھ: میں حضرت ابوالعباس فضل بن کھل بن ابراہیم الاعرج رحا شکی انتقال ہوا۔

ابراہیم بن عبد الرحمن بن مہدی، احمد بن حنبل، ابوالجواب احوص بن جواب، اسود بن عامر شاذان، حسن بن موسیٰ الاشیب، یزید بن ہارون، حسین الجعفی، ابوالاحمد الزبیری، زید بن الخباب، محمد بن بشیر العبیدی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابوبکر احمد بن عمرو بن ابوعاصم، ابوبکر احمد بن عمرو بن عبد القلیق الہزازی، احمد بن محمد بن الجراح الطرابلسی، امام بخاری، ترمذی، نسائی، ابو داؤد، مسلم، احمد بن عمرو الہزازی، ابن ابی عامر، بنو عبدان المسجوع البیہقی اور حسن بن سفیان

النسائی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(المرح والمعلیل ج ۷ ص ۶۳، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۳، طبقات الحنابلہ ج ۱ ص ۵۳، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۳۹، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۵۲، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۷۷، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۷۷ بحوالہ میر اعلام النہاء ج ۱۲ ص ۲۱۰، تہذیب الکمال ج ۲۳ ص ۲۲۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۵۳)

□..... ماہ صفر ۲۵۵ھ: میں حضرت ابوعلیٰ حسن بن بیان المشلا لانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

بعض حضرات کے نزدیک آپ ابو جعفر البصری کے نام سے مشہور تھے، سیف بن محمد الثوری رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابراہیم بن محمد بن ابراہیم الکندی، ابواسحاق ابراہیم بن محمد عبید الشہر زوری اور ابو یحییٰ محمد بن ابراہیم بن قہد بن حکیم الساجی البصری رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تہذیب الکمال ج ۶ ص ۳۵۵، تہذیب التہذیب ج ۱۲ ص ۲۸۷)

□..... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت ابوسویٰ عیسیٰ بن ابراہیم بن مضر والغافقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن مضر کے نام سے مشہور تھے، سفیان بن عیینہ، عبد الرحمن بن قاسم اور عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ سے حدیث کی روایت کرتے ہیں، ابو داؤد، نسائی، ابن خزیمہ، ابو جعفر الطحاوی، ابن سعد اور ابوالحسن بن جوصا رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

(المرح والمعلیل ج ۲ ص ۲۷۴، تہذیب الکمال ج ۲۲ ص ۵۸۲، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۳۱۰، تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۱۸۳)

□..... ماہ صفر ۲۶۱ھ: میں حضرت سلیمان بن قویہ النمروانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

احمد بن ابراہیم الدورقی، احمد بن حنبل، اسحاق بن یحییٰ بن الطباع، حکم بن موسیٰ، روح بن عبادہ اور سرج بن نعمان الجوری رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابن ماجہ، ابوالحسن احمد بن محمد بن یزید الزعفرانی، عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی، علی بن اسماعیل الصفار اور قاسم بن زکریا المعمری رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تہذیب الکمال ج ۱۱ ص ۳۷۸، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۵۵)

□..... ماہ صفر ۲۶۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن محمد بن کثیر النکعی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

احمد بن شعیب اخرازی، احمد بن عبد اللہ بن ہنس، آدم بن ابی ایاس، اسماعیل بن خلیل الکوئی اور ایوب بن خالد الحرانی رحمہ اللہ آپ کے خلیل القدر اساتذہ ہیں، نسائی، احمد بن علی بن الحسن المقرئ،

ابو عمرو بن حسین بن محمد الحرانی، ابو الیث سلم بن معاذ الیربوعی اور عبد اللہ بن بشر الطالقانی رحمہ اللہ آپ کے مابین تشریف لے گئے ہیں، بحرآن کے مقام پر آپ کی وفات ہوئی۔

(تہذیب الکمال ج ۲ ص ۹، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۶۰)

□..... ماہ صفر ۲۶۸ھ میں حضرت ابو عبد اللہ حسن احمد بن شیبان بن ولید بن حیان رحمہ اللہ انتقال ہوا۔ سقیان بن عیینہ، عبد الجبید بن رواد، عبد الملک النجدی اور سؤل بن اسماعیل رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، یوسف بن موسیٰ المروزی، ابو العباس الاعم، یحییٰ بن صاعد، ابن خزیمہ اور عثمان بن محمد بن احمد السمرقندی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۵۵، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۳، المعرفی خبر من خبر ج ۲ ص ۳۸، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۳۹، تاریخ ابن کثیر ج ۱ ص ۴۲، لسان المیزان ج ۱ ص ۸۵ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۳۳۶)

□..... ماہ صفر ۲۶۷ھ میں حضرت ابو بکر محمد بن اسحاق بن جعفر الصاعانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ اصلاً خراسان کے باشندے تھے، لیکن بعد میں بغداد میں ہی مستقل رہائش اختیار کر لی تھی، یزید بن ہارون، عبد الوہاب بن عطاء، ابو بدر شجاع بن الولید، محاضر بن المورع، یعلیٰ بن عبید اور روح بن عباد رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، مسلم، ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابو عمر الدوری، ابن ماجہ اور عبدان الاحوازی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، امام ابو مزاحم الطالقانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام صاعانی کو اپنے وقت میں عظیم محدث یحییٰ بن یحییٰ کے ساتھ تشبیہ دی جاتی تھی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۱۹۰، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۴۰، الانساب ج ۸ ص ۶۸، تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۱۸۳، المعرفی خبر من خبر ج ۲ ص ۳۶۱، الوافی بالوفیات ج ۲ ص ۱۹۵، تہذیب التہذیب ج ۹ ص ۳۲، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۵۶، ضلوات الذهب ج ۲ ص ۱۶۰، المستطعم ج ۵ ص ۷۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۹۳)

□..... ماہ صفر ۲۶۷ھ میں حضرت ابو بکر فضل بن عباس الرازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں، عبد الحریز الاودی، یحییٰ بن سعید اور بہ بن خالد رحمہ اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو نوح الاسفراکینی، ابو بکر الحرانی، محمد بن خلف الطحطاوی اور محمد بن جعفر الطبرانی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ۷۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(الجرح والعتیل ج ۲ ص ۶۶، تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۰۰، طبقات الحفاظ ج ۲ ص ۲۶۸، ضلوات الذهب ج ۲ ص ۱۶۰، المستطعم ج ۵ ص ۷۷ بحوالہ حاشیہ

سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۶۳۱

□..... ماہ صفر ۲۷۰ھ میں حضرت ابو محمد حسن بن علی بن عوفان العامری الکوفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ آپ ابن عوفان کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن نمیر، ابو یحییٰ عبد الحمید الحمافی، اسباط بن محمد، ابواسامہ اور جعفر بن عون رحمہم اللہ اور دوسرے بڑے بڑے اہل علم آپ کے طویل القدر اساتذہ ہیں، ابن ماجہ، عبد الرحمن بن ابی حاتم، علی بن محمد بن کاس اور اسماعیل بن محمد الصفار رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔

(الجرح والتعلیل ج ۳ ص ۲۲، تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۳۲، المعرفی غیو من شہر ج ۱ ص ۹۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۳۰۱، ضلوات اللعاب ج ۲ ص ۱۵۸ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۲۳، تہذیب الکمال ج ۶ ص ۲۵۸)

□..... ماہ صفر ۲۷۱ھ میں حضرت ابو الفضل عباس بن محمد بن حاتم بن واقد الدوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کی ولادت ۱۸۵ھ میں ہوئی، حسین بن علی الجعفی، محمد بن بشر، جعفر بن عون، ابو داؤد الطیالسی، عبد الوہاب بن عطا اور یحییٰ بن ابو کبیر رحمہم اللہ سے آپ روایت کرتے ہیں، ابن صاعد، ابو حواریہ، ابو بکر بن زیاد، ابو جعفر بن البختری اور اسماعیل الصفار رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث روایت کی۔

(الجرح والتعلیل ج ۲ ص ۲۱۶، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۳، طبقات الحنفیہ ج ۱ ص ۲۳۹، التمام ج ۵ ص ۳۰۰، تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۱۳۷، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۷۹، تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۱۱۲، طبقات الحفاظ ج ۷ ص ۵۰، ضلوات اللعاب ج ۲ ص ۱۶۱ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۵۲۳، تہذیب الکمال ج ۱۳ ص ۲۳۸، المعرفی غیو من شہر ج ۱ ص ۹۶)

□..... ماہ صفر ۲۷۲ھ میں حضرت ابو الحسن علی بن کمال بن الخضرۃ التیسائی البغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابو بدر السکونی، عبد الوہاب بن عطا، محمد بن عبید، یحییٰ بن ابو کبیر اور عبید اللہ بن موسیٰ رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ میں سرفہرست ہیں، ابن صاعد، علی بن عبید، محمد بن احمد الحکیمی اور اسماعیل الصفار رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں ”بعض تذکرہ نگاروں نے آپ کا سن وفات ۲۷۰ھ قرار دیا ہے۔ تہذیب الکمال ج ۲ ص ۳۵۷“

(الجرح والتعلیل ج ۲ ص ۱۸۹، تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۳۲۹، طبقات الحنابلة ج ۱ ص ۲۲۵، المستطعم ج ۵ ص ۸۳، تنحیب التہذیب ج ۳ ص ۹۳، میزان الاعتدال ج ۳ ص ۱۳۱، تہذیب التہذیب ج ۷ ص ۳۲۹ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۲۰)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں عظیم محدث حضرت ابوعلی حسن بن اسحاق بن یزید الطار رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عمر بن مشیب المصلی، زید بن الحنبل، حسن بن موسیٰ الاشیب، محمد بن کبیر الحضرمی اور ابو نعیم رحمہ اللہ آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: محمد بن قلد، ابو العباس الماسم اور اسماعیل الصفار رحمہ اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۷۳ھ: اندلس کے اموی امیر ابو عبد اللہ عبدالرحمن بن الحکم بن ہشام بن الداخل عبدالرحمن بن معاویہ کی وفات ہوئی۔

۲۳۸ھ میں اپنے والد کی وفات کے بعد امارت کے لئے آپ کے ہاتھ پر بیعت ہوئی تھی، ان کے بعد ان کے بیٹے منذر بن عبدالرحمن امیر بنے۔

(الکامل لابن الجریج ص ۳۲۳، الواطی بالوفیات ج ۳ ص ۲۲۳، البدایہ والنہایہ ج ۱۱ ص ۵۱، شذرات اللہ ج ۲ ص ۱۲۴ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں حضرت ابوعلی حسن بن سلام البغدادی السواق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ عبید اللہ بن موسیٰ، ابو عبد الرحمن المقرئ، عمرو بن حکام، ابو نعیم اور عثمان بن مسلم رحمہ اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، بہن صاعدہ، اسماعیل الصفار، عثمان بن الساک، ابو بکر التجاد اور ابو بکر الشافعی رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

(تاریخ بغداد ج ۷ ص ۳۲۹، المنتظم ج ۵ ص ۱۰۷ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۹۲)

□..... ماہ صفر ۲۷۷ھ: میں عباسی شہزادے موفقی کی وفات ہوئی۔

آپ کا پورا نام ابو محمد طلحہ تھا، آپ کی ولادت ۲۲۹ھ میں ہوئی، آپ خلیفہ معتمد باللہ کے ولی عہد تھا، جو کہ آپ کا بھائی تھے، موفقی باوجود یکہ ولی عہد تھے لیکن خلافت حقیقی معنی میں انہی کے پاس تھی، اور انہوں نے عباسی حکومت کو بہت فائدہ پہنچایا، ۲۷۸ھ میں اچانک آپ کا انتقال ہوا۔

(تاریخ الخلفاء ج ۵، تاریخ الطبری ج ۹ ص ۲۹۰، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۲۷، تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۹۱، المنتظم ج ۵ ص ۱۳۱، الکامل لابن الجریج ص ۳۳۱، الواطی بالوفیات

ج ۲ ص ۲۹۳، شہادت اللہ ج ۲ ص ۱۷۲ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۶۹،
العصر فی خبر عن غیب ج ۱ ص ۹۸، تاریخ ملت ج ۲ ص ۷۰۷، ۹۸۳، ۹۸۴

□..... ماہ صفر ۲۹۱ھ: میں حضرت ابو العباس احمد بن محمد بن علی بن اسید الخزاعی الثامیہانی رحا اللہ کا انتقال ہوا۔

قضی، مسلم بن ابراہیم، قرۃ بن حبیب، ابو الولید الطیالسی اور ابو عمرو الخوضی رحمہ اللہ سے حدیث کی
سماعت کی، احمد اعیان، عبد الرحمن بن سیاہ، ابو القاسم طبرانی، ابو الشیخ بن حیان رحمہ اللہ نے آپ سے
حدیث کی سماعت کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۰۶)

□..... ماہ صفر ۲۹۲ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ ہارون بن موکی بن شریک التغلوسی دمشقی رحا
اللہ کی وفات ہوئی۔

سلام الدائی اور ابو مسرہ النسانی رحمہما اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو احمد بن الناصح، طبرانی،
ابو طاہر بن ذکوان رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کی ولادت ۲۰۰ھ میں ہوئی،
مختلف فنون کے امام تھے، آپ کی تصانیف علم قراءت میں مشہور ہیں، عبد اللہ بن جعفر، ابوبکر
الحقاش، ابراہیم بن عبد الرزاق اور محمد بن احمد الداجونی رحمہم اللہ جیسے مشہور قراء آپ کے شاگرد
ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۲۶)

□..... ماہ صفر ۲۹۳ھ: میں حضرت ابو العباس عیسیٰ بن محمد الطہمانی المروزی رحا اللہ کا انتقال ہوا۔
اسحاق بن راہویہ اور علی بن حجر رحمہما اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن حنر اور یحییٰ بن
محمد العنبر ی اور عمر بن حنک رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ ”المراوزۃ“ مقام کے
ریس لوگوں میں شمار ہوتے تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۵۷۳)

□..... ماہ صفر ۲۹۵ھ: میں حضرت ابو ابراہیم اسماعیل بن الملک احمد بن اسد بن سلمان بن نوح
رحا اللہ کا انتقال ہوا۔

ملک احمد بن اسد (یہ آپ کے والد ہیں) محمد بن نصر المروزی رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں،
ابن خزیمہ رحا اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ اور آپ کے آباء و اجداد مدت سے
بخارا و سمرقند کے امیر رہے، مدت ولایت ۷ سال تھی، آپ نہایت بہادر اور علوم و فنون میں یگانہ

تھے، رزم ویزم دونوں کے شہسوار تھے، آپ کے بعد آپ کے بیٹے ابوالنصر احمد امیر سلطنت ہوئے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۱۵۵)

□..... ماہ صفر ۲۹۶ھ: میں حضرت ابوعلی حسین بن محمد بن حاتم بلخ ادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ مشہور محدث یحییٰ بن معین رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، داؤد بن رشید، یعقوب بن حمید بن کاسب، یحییٰ بن معین، محمد بن عبد اللہ بن عمار اور ابوہام ولید بن شجاع رحمہم اللہ آپ کے استاد ہیں، عبد الصمد الطوسی، ابو بکر الشافعی اور طبرانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، یحییٰ بن معین رحمہ اللہ نے آپ کو ”عبید اللیل“ کا لقب دیا تھا ”تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۶۷۱ میں آپ کا سن وفات ۲۹۳ھ لکھا ہوا ہے“ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۹۱)

□..... ماہ صفر ۲۹۸ھ: میں شیخ الصوفیہ حضرت ابوالعباس احمد بن محمد بن مسروق بلخ ادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا، آپ ابن مسروق کے نام سے مشہور تھے، علی بن الجعد، خلف بن ہشام، احمد بن حنبل اور علی بن حربی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو بکر الشافعی، جعفر القلندی، صہب القزاز، قحطلہ الباقری، ابن عبید العسکری اور ابو بکر الاسماعیلی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، ۸۴ سال کی عمر میں وفات ہوئی۔

(طبقات الصوفیہ ص ۲۳۷، حلیۃ الاولیاء ج ۱ ص ۲۱۳، تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۰۰، المستظم ج ۶ ص ۹۸، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۵۰، طبقات الاولیاء ص ۸۹، لسان المیزان ج ۱ ص ۲۹۲، المسجون الناصر ج ۳ ص ۱۷۷، خطرات اللہ ج ۲ ص ۲۲۷ بحوالہ حاشیہ سیر اعلام النبلاء ج ۱۳ ص ۳۹۴)

چوتھی صدی ہجری کے اجمالی واقعات

□..... ماہ صفر ۳۰۲ھ: میں حضرت ابوالحسن، علی بن احمد بن منصور بن نصر بن یسار الہیسانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کا شمار مشہور اور بڑے شعرا میں ہوتا تھا، شعر میں تعریف و تنقید کرنے میں آپ کو خصوصی ملکہ حاصل

۱۔ قال الخطیب: حدثني علي بن محمد بن نصر الطبراني قال سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سألت النضر قطيبي عن محمد بن أحمد بن عمار البغدادي فقال لا بأس به ولكنه يحدث عن شيوخ ضغاه.

تھا، آپ کی کئی ادبی کتابوں کے مصنف ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۳۹ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۶۳)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن احمد بن خالد بن شیر زاذبوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ عراق کے مشہور شہر کربلا کے قاضی تھے، قاسم بن یزید، احمد بن مہدی، محمد بن سلیمان لوین، ابوعمار حسین بن حرث رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، محمد بن مظفر حافظ، محمد بن زید بن مروان انصاری رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۹۵)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو الحسن محمد بن عبد اللہ بن حسین بن عبد اللہ بن ہارون الدقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

آپ ابن اثیری کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن محمد بغوی رحمہ اللہ اور ان کے طبقے سے روایت کرتے ہیں، محمد بن علی بن خالد، ابو حازم بن فراء، ابو القاسم ازہری، محمد بن علی بن فتح اور قاضی تنوخی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعرات یکم رجب ۳۹۰ھ میں ہوئی۔ (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۶۹)

□..... ماہ صفر ۳۰۴ھ: میں حضرت ابو الحسن محمد بن حسین بن خالد قصبی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ابراہیم بن سعید جوہری، عمر بن اسماعیل بن مجالد، اسحاق بن ابراہیم بغوی، حسین بن علی صدائی، یعقوب بن ابراہیم دورقی، محمد بن حسان ازرقی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، عیسیٰ بن خالد رقی (یہ آپ کے بھانجے ہیں) ابو علی بن صواف، محمد بن احمد بن یحییٰ اعطشی، علی بن محمد بن ولولہ وراق رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، بدھ کے دن دو صفر کو آپ کی وفات ہوئی۔ (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۳۲)

□..... ماہ صفر ۳۰۵ھ: میں حضرت ابو محمد قاسم بن محمد بن بشار بن حسن بن بیان بن ساعد بن فروق بن قطن بن دعامة انباری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، عمرو بن علی، حسن بن عرقہ، احمد بن حارث خراز، عمر بن شہد، احمد بن عبید بن صالح، نصر بن ولولہ بن طوق، محمد بن جہم سری اور عبد اللہ بن ابی سعد وراق رحمہم اللہ سے حدیث کی

۱۔ قال الخطيب: كان ثقة مأمونا كتب الحديث إلى أن توفي.

وقال ابن أبي القوارس: كان ثقة مأمونا دينا فاضلا.

۲۔ قال الخطيب: كان صدوقا أمنا عالما بالآداب موثقا في الرواية.

سماعت کی، محمد (یہ آپ کے بیٹے ہیں) علی بن موسیٰ رزازہ احمد بن عبدالرحمن رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۳۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۵ھ: میں حضرت ابو بکر قاسم بن زکریا بن یحییٰ بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔ آپ "المطرز" کے نام سے مشہور تھے، ۲۷۰ھ کے لگ بھگ آپ کی ولادت ہوئی، ابو عمرو بن الطیب، علی ابو عمر الدوری، سوید بن سعید، محمد بن الصباح الجرجانی، اسحاق بن موسیٰ الانصاری، ابو ہام الولید بن شجاع، ابو کریم اور عباد بن یعقوب الرضائی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، ابو بکر الجبالی، عبدالعزیز بن جعفر الخرقی، محمد ابن المنظر اور ابو حفص الثریات رحمہم اللہ اور بہت سے مشائخ آپ سے روایت کرتے ہیں، ہفتہ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور کوفہ میں دفن ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۳۱، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۱۷۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱۲ ص ۱۵۰، طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۹۰)

□..... ماہ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو محمد یحییٰ بن خلف دوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔ عبدالاعلیٰ بن حماد، عبید اللہ بن عمر قوریری، اسحاق بن موسیٰ، ابن حمید اور عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو بکر شافعی، عبدالعزیز بن جعفر خرقی، علی بن نولو اور ابو عمرو بن حمران رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۶۶)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو الحسن حکیم بن ابراہیم بن حکم قرشی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ حسن بن محمد بن صباح زعفرانی اور احمد بن منصور رماوی رحمہم اللہ کے طبقہ سے حدیث کی سماعت کی، یکم صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۲۹)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو مطیع کھول بن فضل نسبی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

۱۔ قال الخطیب: کان لقا لنا، وقال الدارقطني: قاسم المطرز مصنف مقراء لنبيل (تذکرۃ الحفاظ) قال النجاشي: کان لقا مامولا، ثنی علیه الدارقطني وغيره
قال الخطیب: وکان من أهل الحديث والصلح والمكبرين في تصيف المسند والأبواب والرجال
۲۔ قال الاسماعيلي: کان احد الإثبات وقال احمد بن كامل: لم يهر شبهه وکان كبير الحديث جدا حافظا لكتبه.

آپ ”السلو لنبات فی الزهد والادب“ کتاب کے مصنف تھے، ابویسٰیٰ ترمذی، عبد اللہ بن احمد بن ضہل، محمد بن ایوب بن خریس، یطین رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابوبکر احمد بن محمد بن اسماعیل اور شیخ جعفر مستغفری رحمہما اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۳۳)

□..... ماہ صفر ۳۱۲ھ: میں حضرت ابو محمد عبد الرحمن ثقفی المہذب انی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

آپ حدیث میں بڑا مقام حاصل ہونے کی وجہ سے ”مہذب ان“ کے محدث کہلاتے تھے، محمد بن عبید الاسدی، یعقوب بن ابراہیم الدورقی، ابوسعید اللاحج، زیاد بن ایوب، حمید بن رقیع، عبد الرحمن بن عمر رستہ، محمود بن خداش، اور عباس بن یزید البحرانی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں، احمد بن عبید الاسدی، احمد بن محمد بن صالح، محمد بن حیوہ کرچی، قاسم بن حسن فلکی، علی بن حسن بن رقیع، جبریل العدل، ابو احمد بن غطریف اور ابو احمد حاکم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ سے روایت کرتے ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۳۴۹)

□..... ماہ صفر ۳۱۲ھ: میں حضرت ابو محمد عبدوس بن احمد بن عباو ثقفی مہذب انی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

یعقوب دورقی، محمد بن عبید الاسدی، زیاد بن ایوب، ابوسعید اللاحج، حمید بن رقیع، عبد الرحمن بن عمر رستہ، محمود بن خداش اور عباس بن یزید حرانی رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، احمد بن عبید الاسدی، احمد بن صالح، علی بن حسن بن رقیع، جبریل عدل، قاسم بن حسن فلکی، محمد بن حیوہ بن مؤمل، ابو احمد غطریفی اور ابو احمد حاکم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔
(طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۶۴، تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۷۷۳)

□..... ماہ صفر ۳۱۳ھ: میں حضرت ابو العباس، احمد بن محمد بن الحسن بن عیسیٰ الماسری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

۱۔ قال شہر وہ الدہلمی فی ”تاریخہ“: ”روی عنہ عامۃ اہل الحدیث ببلدنا، وکان ثقفا، یحسن هذا الشأن. وقال صالح بن احمد الحفاظ: سمعت أبا یقول: کان عبدوس میزان بلدنا فی الحدیث، ثقفا، یحسن هذا الشأن.“

۲۔ قال شہر وہ: ”روی عنہ عامۃ اہل الحدیث ببلدنا وکان یحسن هذا الشأن ثقفا (طبقات الحفاظ)

حسن بن عیسیٰ بن ماسرجس نینسا پوری رحمہ اللہ کے چوتے تھے، اپنے دادا حسن بن عیسیٰ، اور اسحاق بن راہویہ، شیمان بن فروخ، ربیع بن ثعلب، وہب بن بھیہ، عمرو بن زرارۃ رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے روایت کرتے ہیں۔

حافظ ابو علی النینسا پوری، ابو اسحاق الموصی، ابو سہل الصعلوکی، ابو احمد الحاکم رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۰۵)

□..... ماہ صفر ۳۱۵ھ: میں حضرت ابوالحسن محمد بن جعفر بن احمد بن عمر بن حبیب صیرفی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن الکوفی کے نام سے مشہور تھے، اسحاق بن ابی اسرائیل، محمد بن سلیمان لوین، محمد بن صالح رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن یواب محمد بن مظفر اور ابن شاپین رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۳۵)

□..... ماہ صفر ۳۱۶ھ: میں حضرت ابوبکر احمد بن حسن بن عباس بن فرج بن شعیب نخعی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

احمد بن عبید بن ناصح رحمہ اللہ سے امام واقدی رحمہ اللہ کی تصانیف روایت کرتے ہیں، ابراہیم بن احمد حرقی، ابوبکر بن شاذان رحمہما اللہ آپ سے روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۱۹ھ: میں حضرت قاضی القضاۃ ابو عبیدہ علی بن حسین بن حرب بن عیسیٰ بخداوی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ "ابن حربیہ" کے نام سے مشہور تھے، احمد بن مقدم، حسن بن عرفہ، زید بن اخزم، یوسف بن موسیٰ القطان اور حسن بن محمد الزعفرانی رحمہم اللہ اور ان کے طبقہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو عمر بن حیویہ، ابوبکر بن المقرئ اور ابو جعفر بن شاپین رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ علم الجدل والخلاف، بلاغت اور استدلال و درایت کے ماہر عالم، قرآن

۱۔ قال النحوی: کان ثقة ثباتاً۔ قال أبو بکر البرقانی: ذكرت ابن حربیہ للدارقطنی، لذا کو من جلالہ ولجلہ، وقال: حدث عنه النسائی فی الصحيح (ثم قال) ثم يحصل لی عنہ حرف واحد یؤلف مات بعد أن کتبت الحدیث بخص منین۔

و حدیث کے علوم کے حامل، ادیب، سمجھدار، پاکباز، حق گو، لائق فائق اور مذہب میں ٹھیکہ و مضبوط انسان تھے، مصر کے حاکم وقت تکین آپ کی مجلس میں آتے تھے، بغیر اس کے کہ اپنے استقبال و اعزاز میں آپ کو اٹھ کھڑا ہونے کے خواہش مند ہو، لیکن جب آپ تکین کی مجلس میں جاتے تو وہ چل کر آپ کے استقبال کے لئے آگے بڑھتا اور آپ سے ملاقات کرتا، آپ شکل و شباهت میں کوئی زیادہ رعب و اب کے حامل نہ تھے، لیکن یکا نہ روزگار عالم تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۴ ص ۵۳۸)۔

□..... ماہ مفرور ۳۲۰ھ: میں حضرت ابوالمیسر علوان بن حسین بن سلمان بن علی بن القاسم مائلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے صاحبزادے عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے داماد تھے، علی بن محمد بن مبارک صنعانی، اسحاق بن ابراہیم دیری، عبید بن محمد کشوری اور حنبل بن محمد سلیمی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی ابو حفص بن شاذان، یوسف بن عمر قواس رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۱۸)۔

□..... ماہ مفرور ۳۲۰ھ: میں حضرت شیخ الشافعی ابو عبداللہ زبیر بن احمد بن سلیمان بن عبداللہ بن عاصم بن منذر بن زبیر بن عوام رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

محمد بن ستان قزازی، ابوداؤد رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابوبکر نقاش، عمر بن بشران، علی بن لونو وراق اور ابن خثیمہ دقاق رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔

ابو اسحاق فرماتے ہیں کہ آپ نابینا تھے، لیکن آپ کی کتابیں علم سے بھر پور تھیں، آپ کی مشہور کتابوں کے نام یہ ہیں:

الکافی، النبیۃ، ستر العورۃ، الہدیۃ، الاستفسارۃ والاستخارۃ، ریاضۃ المصلع، الامارۃ۔

آپ کے بیٹے ابو عاصم نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۵۸)۔

□..... ماہ مفرور ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبداللہ ابراہیم بن محمد بن عرقہ بن سلیمان عسکلی ازوی واسطی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ نطفویہ کے لقب سے مشہور تھے، اور کئی مفید کتابوں کے مصنف تھے، بغداد میں رہتے تھے، اسحاق بن وہب، علاف، شعیب بن ایوب صریفی، محمد بن عبدالملک دیقی، احمد بن عبد الجبار عطاردی اور داؤد بن علی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، معافی بن زکریا، ابو بکر بن شاذان، ابو عمر بن حیوہ اور ابو بکر بن مقرئ رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت ۲۳۳ھ میں ہوئی، اہل ظاہر کی نظر میں آپ سربراہ آوردہ ہستی تھے، دین اور سنت میں بڑا حصہ رکھتے تھے، حسنِ خلق کے حامل اور ذی تہمت و نثر دونوں میں حصہ رکھتے تھے۔

آپ کی مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

ہرب القرآن، المصنع فی البحر، کتاب البارع، تاریخ الخلفاء

(صبر احلام النبلاء ج ۱۵ ص ۷۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت امام ابو اسحاق ابراہیم بن حماد بن اسحاق بن اسماعیل ازدی

رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔

حسن بن عرفہ، علی بن مسلم طوسی، وعلی بن حرب اور زعفرانی رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات سے حدیث کی سماعت کی، دار قطنی، ابن شاپین اور ابو طاہر الخلس رحمہم اللہ سمیت بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ بہت زیادہ عبادت کرتے تھے۔

ابو الحسن جراحی فرماتے ہیں کہ: میں جب بھی ان کے پاس گیا یا تو قرآن کی تلاوت کر رہے ہوتے تھے، یا نماز میں مشغول ہوتے تھے، ابو بکر بن زیاد فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے زیادہ کسی کو عبادت گز نہیں دیکھا، مصر کے قاضی ابو سعید بن حربویہ کے بعد آپ کے بیٹے ہارون آپ کی زندگی ہی میں قاضی بنا دیے گئے تھے۔

(صبر احلام النبلاء ج ۱۵ ص ۳۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو القاسم مطرف بن فرج بن علی رحمہم اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابو سہولہ کے نام سے مشہور تھے، اور اندلس کے مقام ”بطلوس“ کے باشندے تھے، یوسف بن سفیان، منذر بن حزم رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، جمعہ کی رات ۲۸ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۲۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن یوسف بن محمد بن دوست بزاز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

رمضان ۴۰۷ھ میں آپ کی وفات ہوئی، محمد بن جعفر مطبری، ابو عبد اللہ بن عباس قطان، احمد بن محمد بن ابی سعید دوری، ابو عبد اللہ حکیمی، عمر بن حسن بن اثنانی، ابوالحسن مصری، اسماعیل بن محمد صفار اور ابوطی برزعی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حسن بن محمد خلل حنزہ بن محمد بن طاہر دقاق، ابوالقاسم ازہری، ہبہ اللہ بن حسین طبری رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔
(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۲۳)

□..... ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ بن فضیل اکا حب رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔
۱۳ صفر بدھ کے دن آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تدفین ہوئی، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: زبیر بن بکار، عمر بن شیبہ عیسیٰ بن ابی حرب صفار اور علی بن داؤد قطری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: سعید اللہ خوشی، ابوالحسن دارقطنی اور یوسف بن عمر قواسم رحمہم اللہ۔
بدھ کے دن ۱۳ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اسی دن تدفین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۱۶)

□..... ماہ صفر ۳۲۵ھ: میں حضرت ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن عبد الرحیم بن منصور القواسم رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ عبد الرحمن بن خراش رحمہ اللہ کے قریمی ساتھی شمار ہوتے تھے، احمد بن ابی یحییٰ، محمد بن سلیمان ہاشمی، یحییٰ بن محمد مستملی، ایوب بن سلیمان ملطی اور ابو فردہ رہاوی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، قاضی ابوالحسن جراحی، ابوالحسن دارقطنی، ابوالقاسم خلاج رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۶ ص ۱۶۲)

□..... ماہ صفر ۳۲۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن ذکریا بخاری کو فی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابوبکر بن محمد بن علاء، سفیان بن کعب، و ہشام بن یونس

۱۔ لسان الخطیب: وکان مکثراً من الحديث عارفاً به حافظاً له مكث مداه يملئ في جامع المنصور بعد وفاة أبي طاهر المخلص ثم القطع عن الخروج ولزم بهمه۔

۲۔ قال الخطيب: كان لغة

اور حسین بن نصر بن حراجم رحمہ اللہ آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: وارقلنی، محمد بن عبد اللہ بھی رحمہما اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۳)

□..... ماہ صفر ۳۲۷ھ میں حضرت ابو ذر احمد بن محمد بن محمد بن سلیمان بن حارث بن عبد الرحمن ازدی رحمہ اللہ انتقال ہوا۔ ۱

آپ امین الباغندی کے نام سے مشہور تھے، حمید اللہ بن سعد زہری، محمد بن علی بن خلف عطار، علی بن حسین بن اشکاب، عمر بن شہنیری، علی بن حرب طائی، سعدان بن نصر بخری اور اسحاق بن یسار نصیبی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، محمد بن حمید اللہ بن ظہیر، قاضی ابوالحسن جراحی، ابوالحسن وارقلنی، ابو حفص بن شاہین، یوسف قراس اور معافی بن ذکریا رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۸۶)

□..... ماہ صفر ۳۲۸ھ میں حضرت ابوالحسن محمد بن احمد بن ایوب بن حلت بن ہشموذ المقری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ ابن ہشموذ کے نام سے مشہور تھے، اور طلب علم کے لئے اکثر سفر کرتے رہتے تھے، ابو مسلم بکی، ہارون بن موسیٰ الحفش، قبیل بکی، اسحاق خزاعی، اور یس عداد، حسن بن عباس رازی، اسماعیل نحاس اور محمد بن شاذان جوہری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو طاہر بن ابوبہشم، ابوبکر بن شاذان رحمہما اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۸۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۲۶۶)

۱۔ قال الخطيب: حدثني علي بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا مسعود البغدادي يقول سمعت الزبني ببغداد يقول دخلت على محمد بن محمد الباغندي فسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي فؤاد يكلب فدخلت على أبي فؤاد فسمعه يقول لا تكتبوا عن أبي فؤاد يكلب.

قال حمزة وسألت أبا الحسن البارقلني عن أبي ذر أحمد بن محمد الباغندي فقال ما علمت إلا غيرا وكان أصحابنا يزورونه علي أبيه سمعت أبا الفتح محمد بن أبي الفوارس الحافظ وذكر محمد بن سليمان الباغندي وأبوه أبو بكر وأبوه أبو ذر فقال أوفقهم أبو ذر.

۲۔ قال الخطيب: وكان قد تبحر في خمسة حروفا من خواص القراءات تخالف الإجماع لقرا بها لصف أبو بكر بن الألباني وغيره كتب في الرد عليه الخ.

□..... ماہ صفر ۳۲۸ھ: میں حضرت ابو محمد حسن بن ابراہیم بن عبد اللہ بن عبد الجبید المقرئ رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ ابو الاذان رحمہ اللہ کے بھانجے تھے، محمد بن ہارون خللی، ابراہیم بن جبلة باہلی، عبد الرحمن بن ازہر لخی، ابو البختری عہری اور محمد بن احمد بن ابی الحسنی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو حفص بن زیات اور ابو الحسن دارقطنی رحمہما اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں۔
(تاریخ بغداد ج ۷ ص ۲۸۲)

□..... ماہ صفر ۳۲۹ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن عبید اللہ بن محمد بن رجاہ حبشی بلخی بخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابو الموجد محمد بن عمرو، اور محمد بن نصر رحمہما اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ ایک طویل مدت تک محمد بن نصر رحمہ اللہ کی محبت میں رہے، اور ان سے بہت علم حاصل کیا، آپ کی دو کتب زیادہ مشہور ہوئی:
”کتاب تلخیص البلاغۃ“ ”کتاب المقالات“
(سیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۲۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ: میں حضرت ابواسحاق ابراہیم بن محمد بن علی بن بطحا بن علی بن مسقطہ تمیمی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

محمد بن علی (یہ آپ کے والد ہیں) حماد بن حسن بن عئیشہ، علی بن حرب طائی، احمد بن سعد زہری، عباس بن عبد اللہ ترقی، عباس بن محمد دوری، احمد بن عبد الجبار عطارد، محمد بن جیم سری، احمد بن ملاعب بخری، حسن بن کرم براز اور محمد بن ابی الحسن کوفی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو الحسن دارقطنی، یوسف بن عمر قواس، ابو بکر بن ابی موسیٰ ہاشمی اور ابو حفص بن آجری مقرئ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، آپ کی ولادت ۲۵۰ھ میں ہوئی، اور جمعہ کے دن دس صفر کو آپ

۱۔ قال الخطیب: أخبرني عبيد الله بن أبي الفتح قال سمعت أبا الحسن الدارقطني ذكر الحسن بن إبراهيم بن عبد المعجد المقرئ فقال هو من الثقات قرأت في كتاب أبي القاسم بن اللاج بخطه
۲۔ قال الخطيب: حدثني الحسن بن محمد الخلال أن يوسف بن عمر القواس ذكر بن بطحا في جملة شيوخ الثقات.

وقال أيضاً: أخبرنا أبو بكر البرقاني حدثنا علي بن عمر الحافظ قال إبراهيم بن محمد بن علي بن بطحا ثقة فاضل قال لي عبد العزيز بن علي المورقي

کی وفات ہوئی (طریح بغداد ج ۶ ص ۱۶۴)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن محمد بن دشاغی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن اللہاد کے نام سے مشہور تھے، آپ یحییٰ بن عمر رحمہ اللہ کے شاگرد تھے، اور علم کا سمندر شمار ہوتے تھے، آپ کئی کتابوں کے مصنف تھے، جس میں سے چند کے نام یہ ہیں:

عصمة الانبياء، کتاب الطہارۃ، مناقب مالک

(سیر اعلام النبلاء ج ۱۵ ص ۳۶۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن محمد بن احمد بن فرج بن ابو طاہر

دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن البیاض کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں، احمد بن سلمان النخعي، علی بن محمد بن زبیر کوئی، عبد اللہ بن اسحاق بغوی، احمد بن عثمان بن آدمی، جعفر خلدی اور ابو بکر شافعی رحمہ

اللہ، آپ کی وفات جمعرات ۲۹ شعبان ۴۱۵ھ میں ہوئی (طریح بغداد ج ۱ ص ۳۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت عباسی خلیفہ ابوالقاسم عبد اللہ بن علی مکتفی کی خلافت کے لئے بیعت ہوئی۔

اس دن مصر کی تین تاریخ اور ہفتہ کا دن تھا، یہ ایک سال چار مہینے اور چند دن خلیفہ رہے۔

(مروج الذهب ج ۲ ص ۱۹۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۵ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن جعفر بن احمد بن یزید صیرفی مطری رحمہ اللہ کا

انتقال ہوا۔

آپ بغداد میں رہتے تھے، حسن بن عرفہ، علی بن حرب، یحییٰ بن عیاش قطان، عباس بن عبد اللہ ترہبی، عباس بن محمد دوری، حسن بن علی بن عثمان کوئی، ابوالحسن بن عبد اللہ بن محمد بن شاکر حمیری رحمہ

۱۔ قال الخطيب: كان شيخا فاضلا دينيا صالحا ثقة من اهل القرآن.

۲۔ قال الدارقطني هو ثقة مأمون.

قال الخطيب: أخبرنا الحسين بن علي الطنجي قال قال أبو علي بن عمر بن أحمد الحافظ قال كان المطري صدوقا ثقة.

وقال أيضاً: أخبرنا أحمد بن أبي جعفر النعماني قال قال أبو محمد جعفر محمد بن علي الطاهري وكان أبو بكر المطري يزل في درب عزاة وكان حافظا للحديث وكان لا بأس به في دينه و ثقته.

اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو الحسن بن بواب، ابو الحسن دارقطنی، ابو حفص بن شاہین رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۴۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۶ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاسم بن محمد الاموی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ آپ کا تعلق قرطبہ سے تھا، اور ”جاطلی“ کے نام سے مشہور تھے، ابو عبید الجعفی، ابو عبد اللہ الرباجی، ابو بکر الثبیدی، ابو بکر بن الاحمر القرشی رحمہم اللہ اور بہت سے حضرات سے حدیث کی سماعت کی، آپ نے ۱۳۷ھ میں حج کیا، اور حج کے دوران بڑے بڑے حضرات سے مستفید ہوئے، آپ علم و ادب، روایت و روایت، حافظہ، دین اور اصلاح، اچھے اخلاق کے مالک تھے، فقہ کے ماہر تھے، اس کے علاوہ معاملات کی تحریرات وغیرہ لکھنے میں خصوصی مہارت کے حامل تھے، ابن بشکوال فرماتے ہیں کہ آپ حلیم و یردبار، ادیب و ظریف تھے۔ جامع مسجد زہراء (اندلس کی شہرہ آفاق مسجد) میں آپ پیش امام مقرر کئے گئے، آپ آخری خطیب تھے، جو اس کے منبر پر کھڑے ہوئے، اسی طرح خلیفہ ہشام بن حکم کی پولیس کے امور کے انتظام کے عہدہ پر بھی رہے، لیکن آپ کا خاتمہ اور دنیا سے کوچ کوئی دن یا سے بڑی سعادت اور نیک نیتی کے ساتھ ہوا، جب قرطبہ پر بربریوں نے یورش کر کے غلبہ پایا، تو آپ اپنے اہل و عیال کی مدافعت کرتے ہوئے، بربریوں کے ہاتھوں مقتول و شہید ہوئے (الصلۃ لابن بشکوال ج ۱ ص ۱۵۷)

□..... ماہ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابو عقیل احمد بن عیسیٰ بن زید بن حسن بن عیسیٰ بن موسیٰ بن ہادی بن مہدی سلمیٰ تراز رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

احمد بن سلمان نجاد، ابو بکر شافعی اور احمد بن نصر بن اشکاب بخاری رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ کی وفات ۳ شوال التوار کے دن ۴۲۱ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۸۴)

□..... ماہ صفر ۳۳۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن دینار نیشاپوری حنفی رحمہ اللہ کا انتقال ہو۔

آپ ابن دینار کے نام سے مشہور تھے، محمد بن اشرس، سری، بن خزیمہ، حسین بن فضل مفسر، احمد بن

سلمہ رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، عمر بن شایین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ اور بہت سے حضرات نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، عمر بن شایین اور ابو عبد اللہ حاکم رحمہما اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، امام حاکم رحمہ اللہ آپ کی تعظیم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ دن کو روزہ رکھتے تھے، اور رات کو قیام کرتے تھے، اور فقر و فاقہ پر صبر کرتے تھے، میں نے اصحاب المرأۃ میں ان سے زیادہ عبادت کرنے والا نہیں دیکھا، آپ کثرت عبادت اور فقر و فاقہ پر صبر کی وجہ سے فتویٰ دینے سے رک گئے تھے، اور اپنے ہاتھ سے لکھا کرتے تھے، اور صدقہ کرتے تھے، اور اپنے اوپر دوسروں کو ترجیح دیتے تھے، اور ہر دس سال بعد حج کرتے، اور ہر تین سال بعد جہاد کے سفر کے لئے نکلتے تھے، ایک مرتبہ فرمایا کہ میرا بیٹا دنیا سے محبت رکھتا ہے، اور اللہ تعالیٰ دنیا کو ناپسند فرماتے ہیں، اس لئے میں اس شخص (یعنی بیٹے) سے محبت نہیں رکھتا، جو اللہ تعالیٰ کی ناپسندیدہ چیز سے محبت رکھتا ہے (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۵۱، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۳۸۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ الشیبی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ قرطبہ کے رہنے والے تھے، آپ کی ولادت ۱۳ ذی الحجہ ۲۸۲ھ میں ہوئی، عبید اللہ بن یحییٰ، محمد بن عمر بن لبابہ احمد بن خالد، ابن الحداد، ابو جعفر عقیلی، ابن الاعرابی، محمد بن مؤمل عدوی، ابو جعفر محمد بن ابراہیم دہلی، ابن زبان، محمد بن محمد بن نفاخ باہلی، محمد بن محمد بن لبابہ اور احمد بن احمد بن زیاد رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۶۰)

□..... ماہ صفر ۳۳۲ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن احمد بن اسحاق بن ابراہیم بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲

عبد اللہ بن محمد بن ابی مریم، یوسف بن یزید قرطبی، محمد بن عمر ابن خالد، ابو حارثہ احمد بن ابراہیم غسانی اور مقدم بن داؤد رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، قاضی علی بن محمد بن اسحاق

۱۔ قال ابن الموضی: وكان: صالحاً للروای، معنياً بالأثار، جامعاً للمسنن، متصرفاً في علم الإعراب، ومعاني الشعر، وكان شاعراً مطبوعاً.

۲۔ قال الذهبي: البغدادي الشيخ المحدث الفقه.

طلی، ابو عبد اللہ بن مندہ، منیر بن احمد، ابو محمد بن نحاس، احمد بن محمد بن عبد الوہاب و میاطی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (مسو اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۷۵)

□..... ماہ صفر ۳۳۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن عیثو نہ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ اندلس کے مشہور مقام ”طیطلہ“ کے رہنے والے تھے، آپ ایک بڑے فقیر انسان تھے، اور فقہ کے مسائل پر آپ کو بڑی دسترس حاصل تھی، آپ کی فقہ پر ایک کتاب بھی ہے، اس کے علاوہ ”توجیہ حدیث الموطا“ کے نام سے بھی ایک کتاب ہے، طیطلہ میں وسیم بن سعدون، وہب بن عینی، قرطبہ میں احمد بن خالد، محمد بن عبد الملک بن ایمن اور قاسم بن وضع رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، طیطلہ میں ۹۷ دن صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ علماء الاندلس ج ۱ ص ۱۶۱)

□..... ماہ صفر ۳۳۳ھ: میں حضرت ابو ہارون موکی بن محمد بن ہارون بن موکی بن یعقوب بن ابراہیم بن مسعود بن حکم انصاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

محمد بن عبید اللہ بن منادی، عیسیٰ بن جعفر وراق، احمد بن ملاعب، ابو قلابہ رقاشی، محمد بن حسین حسینی، عبد اللہ بن روح عداکتی، محمد بن سلیمان باغندی، احمد بن علی خزاز، محمد بن عثمان بن ابی شیبہ، اسماعیل بن اسحاق قاضی، حارث بن ابی اسامہ، علی بن محمد بن ابی الشوارب، ابو العباس کدیمی، احمد بن عبید اللہ زری، یزید بن یثیم باوا اور حسن بن علی صغری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، احمد بن محمد بن صلب مجہر، عبد القادر بن محمد بن حتر موصلی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔ (تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۶۱)

□..... ماہ صفر ۳۳۴ھ: میں حضرت ابو الحسن احمد بن سعد بغدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ مصر میں رہتے تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو مسلم کجی، محمد بن نصر صالح، محمد بن عبدوس بن کامل اور ابراہیم بن ہاشم بغوی رحمہم اللہ، ابو محمد عبد الرحمن بن عمر نحاس آپ کے شاگرد ہیں، منگل کے دن ۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۸۳)

□..... ماہ صفر ۳۳۵ھ: میں حضرت ابو القاسم عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ قصبانی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۳

۱۔ قال الخطیب: کان لقا

۲۔ قال الخطیب: کان سالطا صادقا

۳۔ قال الخطیب: کان لقا

آپ کی ولادت ۲۶۰ھ میں ہوئی، احمد بن اسماعیل بن ابی محمد یزیدی، محمد بن عبدالرحیم اصبہانی مفری، ابو احمد اور محمد بن موسیٰ بن حماد بربری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو حفص بن شاہین، ابو القاسم بن عجاج اور ابو اسحاق ابراہیم بن احمد طبری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۵)

□..... ماہ صفر ۳۲۲ھ میں شیخ ابو عمرو حضرت ابو محمد، عبد اللہ بن جعفر بن درستویہ بن مرزبان قاری نحوی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

آپ اپنی درستویہ کے نام سے مشہور تھے، اور مشہور نحوی عالم مبرو کے شاگرد تھے، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

الارشاد فی النحو، شرح کتاب الجرمی، الہجاء، شرح الفصح، غریب الحديث، أدب الکتاب، المذکر والمؤنث، الملتصق بالمستودع المعانی فی القراءات.

آپ کے ساتھ درج ذیل ہیں: یعقوب الفسوی، عباس بن محمد دوری، یحییٰ بن ابی طالب، ابو محمد بن قتیبہ، عبدالرحمن بن محمد کرزان اور محمد بن حسن جینی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: دارقطنی، ابن شاہین، ابن مندہ، ابن زرقویہ، ابن فضل القطان، اور ابوبلی بن شاذان رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۵۸ھ میں ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۵ ص ۵۳۲)

□..... ماہ صفر ۳۲۲ھ میں حضرت ابوبلی احمد بن فضل بن عباس بن خزیمہ رحمہم اللہ کا انتقال ہوا، آپ کی ولادت ۲۶۳ھ میں ہوئی۔ ۲

آپ ابن خزیمہ کے نام سے مشہور تھے، عبد اللہ بن روح مدائنی، احمد بن سعید جمال، احمد بن عبید اللہ نری، ابوقلابہ رقاشی، محمد بن ابوالعوام ریاحی، جعفر صائغ، ابوالاحسن محمد بن یحییٰ، محمد بن مسلمہ واسطی، ابواسماعیل ترمذی اور حارث بن ابی اسامہ رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، امام دارقطنی، ابوالحسن

۱۔ قال النعمی: کان ثقة.

وقال ابن عساکر: وثقه ابن مندہ وغیرہ. وجمعہ اللاتکافی حبة الله، وقال: یلعنی عند انہ لیل له: حدث عن عباس النوری حلیفاً، ونعطیک فرہما ففعل، ولم یکن سمع منه.

۲۔ قال الخطیب: کان ثقة.

قال النعمی: ابن خزیمہ الشیخ المحدث الثقة.

بن رزقویہ، ابوالحسن بن فضل، علی بن بشران اور عبدالملک بن بشران رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، اتوار کے دن ۱۴ صفر کو آپ کی وفات ہوئی، اور اتوار ہی کے دن آپ کی تدفین ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۲۷، صواعق النبلاء ج ۱ ص ۵۱۶)

□..... ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابو محمد عباس بن محمد بن عباس جو ہری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن الجہری کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بغوی، ابو عمرو بہرانی، ابوبکر بن ابی داؤد، یحییٰ بن صاعد اور محمد بن ہارون حنفی رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے حدیث روایت کرتے ہیں،
ابو عبد اللہ حاکم بن کچ رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۶۰)
□..... ماہ صفر ۳۳۹ھ: میں حضرت ابوالقاسم عبد اللہ بن عمرو بن محمد بن حسین بن یزید بن غزو ان کراشمی بخاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

حج کے سفر سے واپسی پر بغداد میں آپ کا انتقال ہوا، ابو عبد الرحمن بن ابی الیث، عمر بن محمد بن بکیر اور احمد بن عبد الواحد بن رفید رحمہم اللہ آپ کے طویل القدر اساتذہ ہیں (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۷)
□..... ماہ صفر ۳۵۰ھ: میں حضرت ابو جعفر عبد اللہ بن اسماعیل بن ابراہیم بن یحییٰ بن امیر المؤمنین منصور ابی جعفر عبد اللہ بن محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس ہاشمی بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن بریہ کے نام سے مشہور تھے، اور جامع بغداد کے خطیب تھے، ۸۷ سال کی عمر میں انتقال ہوا، احمد بن عبد الجبار عطار دی اور ابوبکر بن ابی الدنیا رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوالقاسم بن منذر، احمد بن عبد اللہ ہادی اور ابو علی بن شاذان رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔
(صواعق النبلاء ج ۱ ص ۵۵۲)

□..... ماہ صفر ۳۵۱ھ: میں حضرت ابوبکر احمد بن محمد بن جعفر بن احمد بن خلیع بغدادی رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

آپ مصر میں رہتے تھے، اور بشر بن موسیٰ رحمہ اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالفتح بن مسرور یحییٰ رحمہ اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، مصر میں ہی آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۰۸)

۱۔ قال اللہمی: وقفہ الخطیب.

۲۔ قال الخطیب: کان من القضاة الموجودین

□..... ماہنامہ ۲۵۱: میں حضرت ابوالحسن علی بن علی بن محمد بن عمر مرقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔
آپ ابن عمری کے نام سے مشہور تھے، مالک قطعی، ابن ماسی، حسین بن علی نیشاپوری، ابراہیم بن
احمد بن جعفر، عبدالعزیز بن جعفر شرقین، ابو حفص بن زیات، محمد بن مظفر، ابو بکر اجہری، ابو عمر بن
حبیبہ اور ابوالحسن بن سمعون رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات اتوار کے
دن ۲۵ ربیع الاول ۳۳۳ھ میں ہوئی، اور اسی دن تدفین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۴۲)

□..... ماہنامہ ۲۵۲: میں حضرت ابوالحسن شاگرد بن عبداللہ مصعبی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔
محمد بن موسیٰ نہر حیری، عمر بن سعید خلجی، حسن بن احمد بن ابراہیم بن علی انصاری، ابوسعید حسن بن علی
فقیہ، محمد بن عبدالعزیز بن ابی الجراح، ایوب بن سلیمان عطار اور محمد بن ابراہیم بن بطلال بمای رحمہم
اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابوالحسن بن رزقویہ، عبداللہ بن یحییٰ سکری، محمد بن طلحہ نعلانی، علی
بن احمد رزازی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۰۰)

□..... ماہنامہ ۲۵۵: میں حضرت ابوالقاسم عبید اللہ بن ابوالفتح احمد بن عثمان بن فرج بن ازہر
بن ابراہیم بن قیم مرقی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی، آپ ابن السواد کے لقب سے مشہور تھے، آپ
کے اساتذہ و درج ذیل ہیں: ابن مالک قطعی، ابو محمد بن ماسی، حسین بن محمد بن عبید عسکری، ابوسعید
حرقی، ابو حفص بن زیات، علی بن محمد بن لؤلؤ، محمد بن مظفر اور علی بن عبدالرحمن بکائی کوئی رحمہم اللہ،
آپ کی وفات منگل کے دن ۹ صفر ۳۳۵ھ میں ہوئی، اور اگلے دن تدفین ہوئی، آپ حدیث کی
کتابت و سماعت میں بہت بڑا حصہ رکھتے تھے، حدیث کی جمع و تالیف اور تنہیم و تشریح کرنے والوں
میں سے تھے، صداقت و دیانت، محبت و طاہرہ قدی، سلاست مذہب اور حسن اعتقاد کے ساتھ، درس
قرآن کی مداومت کرتے تھے، آپ کی بڑی بڑی عظیم و جہیم کتب کا تذکرہ ملتا ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۳۸۵)

□..... ماہنامہ ۲۵۶: میں حضرت ابو بکر احمد بن عباس بن عبید اللہ مرقی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔
آپ ابن امام کے نام سے مشہور تھے، ابوالقاسم بخوی رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، امام ابو عبداللہ حاکم

۱۔ قال الخطيب: كبتنا عنه ولم يكن به بأس.

۲۔ قال الخطيب: وما علمت من حاله الا خيرا.

رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں، اسے کے مقام پر آپ کی وفات ہوئی (دارالمنہاج ج ۳ ص ۳۰-۳۱)۔

□..... ماہِ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن حمدان کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب سیف اللہ تھا، آپ کی ولادت ۳۵۱ھ میں ہوئی، جو کے دن نماز جمعہ سے قبل وفات ہوئی، قاضی علوی نے آپ کی جنازہ پڑھائی، ۲۵ سال تک حکومت کی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۸۸)۔

□..... ماہِ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو عباس محمد بن احمد بن حمدان بن علی بن عبد اللہ بن ستان رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ مشہور زاہد ابو عمر رحمہ اللہ کے بھائی تھے، آپ کی ولادت ۲۷۳ھ میں ہوئی، محمد بن ایوب رازی، محمد بن ابراہیم یوشی، محمد بن عمرو قشقر، محمد بن نعیم، حسن بن علی بن زیاد سری، موسیٰ بن اسحاق انصاری، قاضی عبد اللہ بن ابی الخوارزمی، ابراہیم بن علی زہلی، حمیم بن محمد طوسی، حسین محمد قانی، محمد بن نصر بن سلمہ جاردوی، ابو عمرو احمد بن نصر خفاف، عمران بن موسیٰ بن جاشع، ابو الفضل احمد بن سلمہ غیشا پوری، علی بن حسین بن حمید، ابراہیم بن ابی طالب، ابن خزیمہ اور سراج رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابو بکر برقانی، احمد بن محمد بن عیسیٰ، احمد بن محمد بن ابراہیم بن قطن، ابو سعید احمد بن محمد بن یوسف کریمینی اور احمد بن ابی اسحاق رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی۔

ابن ارسلان اپنی تاریخ میں فرماتے ہیں کہ میں نے حافظ ابو سعید کی ایک تحریر میں یہ لکھا ہوا دیکھا کہ جس وقت ابو العباس کو مرض وفات شروع ہوا، تو مسلمانوں میں بہت غم تھا، تو ابو العباس ازہری نے خواب میں دیکھا کہ ابو العباس ہمارے پاس آ گئے ہیں، پس جو بھی ان کے لئے مغفرت طلب کرے گا، اس کی مغفرت ہو جائے گی، شہر میں یہ خبر پھیل گئی، اور اہل شہر فوج و درفوج آنے لگے، اور ان کے لئے مغفرت طلب کرنے لگے، ۱۵ دن آپ کا مرض وفات رہا، جمعہ کی رات آپ کی زبان بھی بند ہو گئی، صرف لا الہ الا اللہ کی آواز سنائی دیتی تھی۔

ہفتہ کے دن ۱۱ صفر کو آپ کو وفات ہوئی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۹۶)۔

□..... ماہِ صفر ۳۵۶ھ: میں حضرت ابو جعفر حسن بن محمد بن حسن بن قاذر زرار رحمہ اللہ کی ولادت

۱۔ قال النعمانی: وكان حافظاً للقرآن، عازلاً بالحدث، والتابعين، والرجال، والفقهاء، كالأئمة الطهری.

ہوئی۔ ۱۔

ابوبکر بن مالک قطعی، ابو محمد بن ماسی اور قاضی ابوالحسن جراحی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ربیع الاول ۳۳۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۴۲۶)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ حسین بن علی بن احمد بن عبد اللہ حریری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن جنہ کے نام سے مشہور تھے، ابوبکر بن مالک قطعی، عبد اللہ بن ابراہیم بن ماسی، ابوسعید حرقی، بہل بن احمد بجاجی، محمد بن مظفر، ابوالحسن دارقطنی اور علی بن عمر حربی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن ۱۳ رمضان ۳۳۳ھ کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۸ ص ۷۸)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن عیسیٰ بن سلیمان بن محمد بن سلیمان بن ابان بن مصروق نفری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ کی ولادت بغداد میں ہوئی، آپ نے قاضی ابوبکر محمد اشعری کی مصاحبت پائی، اور ان سے علم کلام کا درس لیا، قرآن اور قرأت حفظ کرتے تھے، علم ادب کی مختلف شاخوں میں صاحب فن تھے، آپ کے کلام کا بڑا ضخیم دیوان بھی تھا، جس کا کچھ حصہ مدح صحابہ، روافض اور ان کے شعاعی کی تردید پر مشتمل تھا، منگل کے دن یکم شعبان ۴۱۳ھ میں آپ کو وفات ہوئی، اور اگلے دن باب الدیر کے مقبرہ میں آپ کو دفن کیا گیا، اسی قبرستان میں مشہور بزرگ حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ بھی مدفون ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۱۷)

□..... ماہ صفر ۳۵۷ھ: میں حضرت ابوسعید احمد بن محمد بن ریح بن عصمہ بن وکیع بن رجاہ ثقفی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

۱۔ قال الخطیب: کتبت عنه وکان یشیع وسماعہ صحیح .

۲۔ قال الخطیب: حدثنی علی بن محمد بن نصر قال سمعت حمزة بن یوسف یقول سألت أبا زرعة محمد بن یوسف عن أحمد بن محمد بن ریح النسوی فأولما إلی أنه ضعیف أو کتاب قال حمزة الشک منی . قال لی أبو نعیم الحافظ کان أبو سعید أحمد بن محمد بن ریح النسوی ضعیفا والأمر عندنا بخلاف قول أبي زرعة وأبی نعیم فإن بن ریح کان ثقة لبتا لم یختلف شیوخنا اللہین لثقوہ فی ذلک . أخبرنا أبو بکر البرقانی قال قال لی أبو الفتح محمد بن أبی الفوارس کان أحمد بن محمد بن ریح النسوی ثقة فی الحدیث . أخبرنا الحسن بن محمد أخو الخلال عن أبی سعید

﴿بقیہ حاشیا کے ملنے پر ملاحظہ فرمائیں﴾

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: محمد بن اسحاق بن خزیمہ، محمد بن اسحاق سراج، عبد اللہ بن محمد شروبیہ، عبد اللہ بن محمود مروزی، محمد بن فضل سمرقندی، عمر بن محمد بن نجیر ہمدانی، محمد بن عقیل ثقفی، ابراہیم بن یوسف ہسپانی، عمرو بن اسماعیل بن ابی غیلان بغدادی، عبد اللہ بن اسحاق مدائنی، محمد بن محمد باغندی، ابو خلیفہ فضل بن حباب حمی، ذکر یابن یحییٰ ساجی، عبدان ابوازی، محمد بن حسین اشعانی، عبد اللہ بن زیدان، فضل بن محمد جندی، محمد بن زبان مصری، محمد بن حسن بن قتیبہ عسقلانی، عبد اللہ بن محمد بن سلم مقدسی اور حسین بن عبد اللہ بن یزید رقی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابو الحسن وارقطنی، ابو حفص بن شاجین، ابو الحسن بن رزقویہ، ابو علی بن دوام، عبد الرحمن بن محمد سراج نیشاپوری رحمہم اللہ، آپ ایک طویل مدت تک یمن میں مقیم رہے، اس کے بعد ۳۵ھ میں بغداد تشریف لے گئے، بغداد کے بعد تین سال تک نیشاپور میں رہے، اس کے بعد دوبارہ بغداد آ گئے، پھر آپ مکہ مکرمہ تشریف لے گئے، حج کے بعد آپ کی جھ کے مقام پر وفات ہوئی، اور ہمیں پر دفن ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۵ ص ۷)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو الحسن ثواب بن احمد بن یحییٰ بن ثواب بن مہران بن عبد اللہ موسلی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

ابو یعلیٰ احمد بن علی بن شعیب، احمد بن حسین جراوی، عبد اللہ بن ابی سفیان مواصلہ، محمد بن اسماعیل بن نجات قارتی، احمد بن محمد بن بکر ہالسی اور ابو عبیدہ احمد بن عبد اللہ بن احمد بن ذکوان دمشقی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو الحسن وارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، بلخ بن علی بن صقر کتانی رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، مصر میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۱۳۹)

□..... ماہ صفر ۳۵۸ھ: میں حضرت ابو عامر علی بن محمد بن احمد بن سلیمان قرشی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

﴿گزشتہ صفحے کا بقیہ حاشیہ﴾

الإمامی قال أحمد بن محمد بن ربيع النسوي لم أوزق السماع منه ذكر لي أصحابنا حفظه وتبليغه ومعرفة في الحديث أخبرنا محمد بن علي الطبري عن محمد بن عبد الله الحافظ النيسابوري قال أحمد بن محمد بن ربيع النخعي أبو سعيد الحافظ ثقة مأمون.

۱۔ قال الخطيب: كان صدوقا.

۲۔ قال الخطيب: كان صدوقا.

جعفرات کے دن ۱۵ رجب ۳۳۱ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰۲)

□..... ماہ مفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن خدا وین منصور نصیبی بغدادی عطار رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

محمد بن فرج ازرق، حارث بن ابی اسامہ، محمد بن یوسف کدی، محمد بن غالب تنعم اور ابراہیم صبی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، دارقطنی، ابن زرقہ، ہلال خوار، ابو علی بن شاذان، محمد بن عبد الواحد بن رزماور ابو نعیم رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (مسند اعلام النبلاء ج ۶ ص ۷۰)

□..... ماہ مفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن یوسف بن احمد بن خدا وین منصور بن احمد بن خدا عطار رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

محمد بن فرج ازرق، حارث بن ابی اسامہ، اسماعیل بن اسحاق قاضی، محمد بن غالب حمام، عبید بن شریک بزاز، احمد بن ابراہیم بن ملحان، محمد بن یونس کدی، احمد بن محمد بن صاعد، ابراہیم بن اسحاق حربی، اسحاق بن حسن حربی اور محمد بن عثمان بن ابی شیبہ رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن رزقویہ، محمد بن ابی القوارس، قاضی ابو الفرج بن سمیکہ، ہلال بن محمد خوار، حسین بن شجاع صوفی، علی بن محمد ایادی، ابو علی بن شاذان اور ابو نعیم اصہبانی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۲۰)

□..... ماہ مفر ۳۵۹ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمزہ عطشی بغدادی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی، حسین بن محمد مطہقی، ابو سعید احمد بن محمد بن زیاد اعرابی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، ابو الحسن محمد بن احمد بن عبد اللہ بن جوالیقی کوئی رحمہ اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں۔ (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۵۹)

□..... ماہ مفر ۳۶۰ھ: میں حضرت ابو علی عیسیٰ بن محمد بن احمد جرمی طوماری بغدادی رحمہ اللہ کا

۱۔ قال الخطیب: کان لا یعرف شیا من العلم، غیر ان سماعة صحیح، وقد سأل أبا الحسن الدارقطنی فقال: ایما أكبر الصاع أو المد؟ فقال للطلبة: انظروا إلى شیخکم، وقال أبو نعیم: کان ثقة، وكذا وثقة أبو الفتح بن أبي الفوارس، وقال: لم یکن یعرف من الحديث شیئا.
قال اللعی: ابن خلاد، الشیخ الصدوق المحدث، مسند العراق،
۲۔ قال الخطیب: کان ثقة مضی أمره علی جمیل ولم یکن یعرف الحديث .

اشغال ہوا۔ ۱

آپ طوماری کے لقب سے مشہور تھے، آپ ابن جریج رحمہ اللہ کی اولاد میں ہیں، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: حارث بن ابی اسامہ، ابوبکر بن ابی الدنیا، ابراہیم حرثی، بشر بن موسیٰ، محمد بن یونس کدیمی، جعفر بن ابی عثمان طیانسی، محمد بن احمد بن براء، حسین بن نعم، ابراہیم انحرثی، مطین کوئی اور عبد اللہ بن محمد بن ناجیہ رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابن رزقویہ، علی بن عبد اللہ عیسوی، ابن ولاد رزاز، ابو علی بن شاذان، ابو نعم حافظ، علی بن احمد رزاز، ابو عبد اللہ خاں، محمد بن جعفر بن طمان، احمد بن محمد بن ابو جعفر انحرث، رحمہم اللہ، حاشوراء (یعنی دس محرم) کے دن ۲۶۲ھ میں آپ کی ولادت ہوئی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۶۵ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۷۶)

□..... ماہ صفر ۳۶۱ھ: میں حضرت ابوالازہر عبد الوہاب بن عبد الرحمن بن محمد بن یزید اور رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ آپ کی ولادت ۲۷۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۰)

□..... ماہ صفر ۳۶۲ھ: میں حضرت ابو العباس اسماعیل بن عبد اللہ بن محمد بن میکال رحمہ اللہ کا اشغال ہوا۔ ۲

عبدان احمازی، ابو العباس السراج، ابن خزیمہ اور علی بن سعید عسکری رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوعلی حافظ، ابو الحسن حجاجی، ابو عبد اللہ حاکم اور عبد الغافر فارسی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۹۲ سال کی عمر میں وفات ہوئی (مسیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۷)

□..... ماہ صفر ۳۶۳ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن طلحہ بن علی بن حنظل بن عبد المجیب کتابی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۳

ابو عمر بن حیوہ، محمد بن زید بن علی بن مروان النضر، ابو القاسم بن حبابہ، ابو طاہر مخلص اور قاضی ابوبکر بن ابی موسیٰ ہاشمی رحمہم اللہ سے آپ حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات ہفتہ کی رات ۸ ربیع الاول ۳۴۲ھ میں ہوئی، اور ہفتہ کے دن شونیز کی کے مقبرہ میں دفن ہوئے (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۳۸۴)

۱۔ قال النعمی: الطوماری الشیخ المحدث المصنف، مسند العراق.

۲۔ قال النعمی: ابن میکال الشیخ الامام الادیب، رئیس خراسان.

۳۔ قال الخطیب: کنیت عنه وكان صدوقا دينا من أهل القرآن.

□..... ماہ صفر ۳۶۳ھ: میں حضرت ابو الفرج احمد بن قاسم بن عبید اللہ بن مہدی بغدادی بن خثاب رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱۔

محمد بن محمد باغندی، محمد بن جریر عبد اللہ بن اسحاق مدائنی، ابو القاسم بغوی، ابو جعفر طحاوی اور محمد بن رافع حیرزی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، تمام رازی، بقاء خولانی، عبد الوہاب میدانی، یحییٰ بن مفر اور محمد بن عوف مرزی رحمہم اللہ آپ کے ماہِ تاز شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۲)

□..... ماہ صفر ۳۶۴ھ: میں حضرت ابو ہاشم عبد الجبار بن عبد الصمد بن اسماعیل مرقی سلمیٰ رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو عبیدہ احمد بن عبد اللہ بن ذکوان، محمد بن خریم، ابو حنیفہ دلوذ بن ابراہیم، علی بن احمد علان، جعفر بن احمد بن عاصم، قاسم بن یحییٰ عصار، محمد بن معاذ صیداوی اور سعید بن عبد العزیز رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: تمام رازی، ابو الحسن بن یحییٰ بن عظیم، علی بن بشری عطار، یحییٰ بن عمر، محمد بن عوف اور عبد الوہاب میدانی رحمہم اللہ، آپ کی ولادت ۲۸۶ھ میں ہوئی۔ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۱۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۶۵ھ: میں حضرت ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن وصیف حلاء کی وفات ہوئی۔

آپ مشہور شاعر تھے (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۲۲۲)

□..... ماہ صفر ۳۶۶ھ: میں انڈس کے امیر امیر المومنین ابو العاص حکم بن عبد الرحمن بن محمد کی وفات ہوئی۔

آپ کا لقب المستعصر باللہ اسوی مروانی تھا، آپ کی ولادت ۳۰۲ھ میں ہوئی، اپنے والد کی وفات کے بعد رمضان ۳۵۰ھ میں آپ کے ہاتھ پر بیعت کی گئی، آپ مثالی سیرت، مختلف علوم کے جامع، اخلاقی فاضل سے آراستہ، صاحبِ قدر و منزلت، علمی ہون و مراتب میں بہت اونچے درجے پر فائز، مطالعہ کتب میں غرق رہنے والے تھے، کتابوں کا اتنا بڑا ذخیرہ آپ نے جمع کیا کہ بادشاہوں میں سے بھی کوئی نہ جمع کر پایا ہو، کتابوں کی حلاش و جستجو میں رہتے، اور ان کے حصول میں بڑا مال خرچ کرتے، دور دراز کے ممالک و شہروں سے پہنچی ہوئی کتب آپ کے لئے فراہم کی جاتیں

(سیر اعلام النبلاء ج ۸ ص ۲۷۱)

□..... ماہِ مفرد ۳۶۹ھ: میں ابو حفص عمر بن احمد بن یوسف رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

آپ ابو نعیم یا ابن نعیم کے لقب سے مشہور تھے، علی بن حسین بن حبان، ہارون بن یوسف بن زیاد، احمد بن حسن بن عبد الجبار صوفی، احمد بن محمد بن نصر ضبی، محمد بن قاسم بن ہاشم سمسار، عباس بن علی نسائی، اسماعیل بن اسحاق بن حصین معمری، سلیمان بن عیسیٰ جوہری اور مفضل بن محمد جندی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، محمد بن ابی الفوارس، محمد بن جعفر بن علان وراق، محمد بن عمر بن کثیر نجار، بشری بن عبد اللہ ربیع رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۵۷)

□..... ماہِ مفرد ۳۷۰ھ: میں معروف حکیم ابو علی حسین بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن سینا بخاری کی ولادت ہوئی، آپ ابن سینا کے نام سے مشہور تھے، اور علم طب میں "القانون" آپ کی مشہور کتاب ہے، آپ علم طب، علم فلسفہ، اور علم منطق میں کئی کتابوں کے مصنف ہیں، آپ کی چند مشہور کتب کے نام یہ ہیں:

(الانصاف) (۲۰ جلدوں میں) (النہر والامم) (۲ جلدوں میں) (الشفاء) (۸ جلدوں میں) (القانون
(۲ جلدوں میں) (الارصاد، التجاقر) (۳ جلدوں میں) (الاشارات، القولنج، اللہار) (۱۰ جلدوں
میں) (احیویۃ القلب، الموجز، المعاد، وغیرہ۔

۵۳ سال کی عمر میں رمضان ۳۶۸ھ میں ہمدان کے مقام پر وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۳۳)
□..... ماہِ مفرد ۳۷۱ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن حارث بن اسد حاشی قیروانی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

قاسم بن اصبح رحمہ اللہ وغیرہ آپ کے اساتذہ ہیں، آپ نے فقہ، تاریخ میں کئی کتب تصانیف فرمائی، اس کے ساتھ ساتھ آپ شاعر بھی تھے (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۸۰، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۲)
□..... ماہِ مفرد ۳۷۲ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ عبد الکریم بن علی بن احمد بن علی بن حسن بن عبد اللہ تمیمی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲۔

آپ ابن السنی قمری کے لقب سے مشہور تھے، اور بغداد میں رہتے تھے، محمد بن عمران بن زبیر

۱۔ قال الخطیب: قال لنا بشری کان من معان الصدق

۲۔ قال الخطیب: کان صدوقا دینا کثیر الدرس للقرآن .

وراق، قاضی ابومحمد بن اکثانی رحمہما اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی وفات جمعرات کے دن ۸ محرم الحرام ۴۵۹ھ میں ہوئی، اور جمعہ کے دن باب حرب کے مقبرہ میں تدفین ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۸۲)

□..... ماہ صفر ۳۷۲ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن جعفر بن احمد بن حسین بن وہب حریری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن جریر طبری، عبد اللہ بن محمد بغوی، حسن بن محمدی عزی، ابوبکر بن ابی داؤد اور عباس بن یوسف شافعی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، ابوالحسن بن رزقویہ، ابوبکر برقانی، حسن بن عبد اللہ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، جمعہ کی رات آپ کی وفات ہوئی، اور جمعہ کے دن مشہور بزرگ حضرت معروف کفری رحمہ اللہ کی قبر کے قریب تدفین ہوئی (تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۵۳)

□..... ماہ صفر ۳۷۳ھ: میں حضرت ابوالحسن محمد بن محمد بن مظفر بن عبد اللہ دقاق رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

موسیٰ بن جعفر بن عرفہ سمار، ابوالفضل زہری، علی بن عمر حربی، ابوالقاسم بن حبابہ اور ابو عبد اللہ بن مرزبان رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت جمعہ کی رات ۱۵ صفر کو ہوئی، اور وفات بھی جمعہ کے دن ۱۳ ربیع الاول ۴۴۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۶)

□..... ماہ صفر ۳۷۴ھ: میں حضرت قاضی ابورافعہ عبد الغنی بن احمد بن کامل بن خلف بن شمرہ بن منصور بن کعب بن یزید رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

محمد بن اسماعیل بن علی بندار اور صالح بن ابی مقاتل رحمہما اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حسین بن احمد بن عبد اللہ بن بکیر اور ابوالقاسم بن عکلاج رحمہما اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، منہج کے دن آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۱۳۹)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن علی بن نصیر بن عبد اللہ نصیری نیشاپوری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: محمد بن اسحاق سراج، محمد بن عمر بن حفص مقابری، احمد بن محمد بن

حسین ماسرجسی رحمہ اللہ، قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہ اللہ آپ کے شاگرد ہیں۔
(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۲)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوبہل محمد بن احمد بن محمد بن حسوۃ نیشاپوری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ حسوی کے لقب سے مشہور تھے، ابوحامد احمد بن محمد بن یحییٰ بزار، ابوبکر محمد بن بن حسین قطان اور ابوطاہر محمد بن حسن رحمہم اللہ، آپ کا شمار ان لوگوں میں ہوتا تھا، جو یعنی چیزوں سے ہمیشہ بچتے رہتے ہیں، آپ رمضان ۳۷۴ھ میں حج کے لئے تشریف لے گئے، اور بغداد، مکہ اور کئی شہروں میں حدیث کا درس دیتے ہوئے، اور حج کر کے واپس بغداد تشریف لائے، اور ہیکل رات ۱۲ صفر کو آپ کی ۵۹ سال کی عمر میں وفات ہوئی، اور بغداد میں خیزران کے مقبرہ میں دفن ہوئے۔
(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۲۵)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوعلی حسن بن علی بن ولاد بن سلیمان بن خلف مطرز مصری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

محمد بن محمد بن بدر باغلی، ابونعسان قلعزی، عبدالکریم بن ابراہیم بن حبان مرادی، ابوشیبہ ولاد بن ابراہیم بن روزبہ بغدادی، کہس بن سمر، علان صیقل اور ابوبشر دولابی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، علی بن عبدالعزیز طاہری، ابوبکر برقانی، احمد بن عبداللہ حمالی، محمد بن عمر بن کبیر مفری، قاضی ابوالعلاء واسطی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۳۸۸)

□..... ماہ صفر ۳۷۵ھ: میں حضرت ابوالحسنین علی بن حسن بن جعفر یز از رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲

آپ ابن کربیب کے نام سے مشہور تھے، اس کے لئے علاوہ آپ کو ابن الصغار مخزومی بھی کہا جاتا ہے، حامد بن شعیب بخنی، حسن بن محی مخزومی، محمد بن حسن اشانی کوفی، محمد بن محمد بن باغندی، احمد بن ولید بن حوالی، قاسم بن نصر مخزومی اور ابوالقاسم بغوی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، برقانی،

۱۔ قال الخطیب: کان لفقہ کتب الناس عنہ بالتعاب الدار قطنی

۲۔ قال الخطیب: کان یصاغی الحفظ والمعرفة وکان ضعیفا..... کان مخططا فی الحدیث.

عبدالعزیز ازہبی، قاضی ابوالعلاء واسطی، ابوالقاسمی تنوخی رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، آپ کی ولادت ۲۹۸ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۳۸۵)

□..... ماہ صفر ۳۷۷ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن زید بن علی بن جعفر بن محمد بن مروان بن راشد بزاری رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۱

عبداللہ بن محمد بن ناجیہ، عبداللہ بن صقر سکری، احمد بن منشیع قرشی، ابوحازم ابراہیم بن محمد حضری، احمد بن عمر بن زنجویہ قطان، حامد بن محمد بن شعیب بلخی، محمد بن محمد عقبہ شیبانی کوئی اور محمد بن حسن اشثانی رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، محمد بن فرج بن علی بن ازہ، ابوالفرج خٹابی، ابوالقاسم ازہری، علی بن محسن تنوخی اور حسن بن علی جوہری رحمہم اللہ آپ کے مابین شاگرد ہیں (تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۸۹)

□..... ماہ صفر ۳۷۷ھ: میں حضرت ابو حامد احمد بن حسین بن علی مروزی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ ابن الطبری کے نام سے مشہور تھے، آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: احمد بن خضر مروزی، احمد بن محمد بن عمر مکتدری، محمد بن عبدالرحمن وغوی، احمد بن محمد بن حارث بن عبدالکریم اور محمد بن رزام مروزی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابوبکر برقانی، قاضی ابوالعلاء واسطی، محمد بن حسین بن احمد بن کبیر، محمد بن مؤمل اخباری اور احمد بن محمد عقی رحمہم اللہ، علی بن جعد اور علی بن خشرم کے اصحاب (تلمیذ) میں سے تھے، صاحب اجتہاد، راسخ و متقن عالم تھے، حدیث کے حافظ، آثار میں بصیرت رکھتے والے تھے، نوجوانی کے وقت بغداد آئے، اور علم میں مشغول ہو کر فقہ کے حامل ہونے کا مرتبہ حاصل کیا، امام کرخی سے فقہ حنفی کا علم حاصل کیا، پھر خراسان لوٹے، تو قاضی القضاۃ مقرر ہوئے، تصنیفی کام بھی کیا (تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۰۷)

□..... ماہ صفر ۳۷۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن عباس بن احمد بن عصم بن ابی ذیل ضی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲

۱۔ قال الخطیب: سألت أبا بكر المرواني عن محمد بن زيد بن مروان فقال ثقة جليل ومألف عنه مرة أخرى فقال ثقة أمين فقال لي أبو القاسم الأزهری قدم علينا أبو عبد الله بن مروان بغداد وحدث بها وكان ثقة جميل الطاهر

۲۔ قال الخطیب: كان المصمى ثقاتاً لبيلاً راسخاً جليلاً من ذوى الإقدام العالية وله الفضل بين على الصالحين والفقهاء والمستورين۔

آپ عجمی کی نسبت سے مشہور تھے، اور ہر اس سے آپ کا تعلق تھا، محمد بن عبد اللہ مغلدی ہروی، محمد بن معاذ مالینی، حاتم بن محبوب شامی، یحییٰ بن عبدان، ابو عمر وحیری، احمد بن خالد حذوری، عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی، یحییٰ بن صاعد، ابو عمر محمد بن یوسف یعقوب القاضی اور ابو حامد محمد بن ہارون حنفی رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی، محمد بن اسماعیل دراق، ابو الحسن دارقطنی، ابو الحسن بن فرات، محمد بن ابی الفوار، ابن رقیہ اور ابو بکر برقانی رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، خطیب فرماتے ہیں کہ مجھے آپ کے بارے میں یہ بات پہنچی ہے کہ آپ کے لئے دینار ڈھالے جاتے (نکسال خانوں میں پہلے زمانے میں پرائیویٹ طور پر بھی درہم دو تانیز ڈھالنے کی سہولت ہوتی تھی) جن میں سے ہر دینار ڈیڑھ مثقال کا ہوتا، یا اس سے بھی زیادہ (حالانکہ عام مروج دینار ایک مثقال وزن کے ہوتے تھے) پھر آپ یہ دینار مستحقین پر صدقہ کرتے، پھر فرماتے کہ غریب فقیر کی خوشی اس وقت دیدنی ہوتی ہے، جب میں اسے کاغذ حوالے کرتا ہوں (جس میں دینار لپٹا ہوتا تھا) کاغذ لے کر وہ سمجھ رہا ہوتا کہ اس میں درہم (چاندی کے سکے) ہو گئے، لیکن کھولنے پر دینار پر نظر پڑتی ہے، پھر وزن کرتا، تو بھی خلاف توقع مثقال کے بجائے ڈیڑھ مثقال کا نکلتا ہے، یا زیادہ کا، آپ کی ولادت ۲۹۳ھ میں ہوئی، امام حاکم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں ان کے ساتھ سفر و حضر میں رہا میں ان سے اچھا وضو کرنے والا اور اچھی نماز پڑھنے والا نہیں دیکھا۔

(سور اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۳۸۲ بتاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۲۱، طبقات الحفاظ ج ۳ ص ۱۰۰۶)

□..... ماہِ صفر ۳۷۸ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ ضیاء بن احمد بن محمد بن یعقوب خیاط ہروی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ مشرقی بغداد میں رصافہ کے مضافات میں رہتے تھے، عمر بن احمد بن شادان قرمیسینی، یحییٰ بن احمد بن علی بن زید دینوری، محمد بن حسن بن شیبان ابلی، اور علی بن احمد بن محمد بن غسان بصری رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں ۲۵۲ھ میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۹ ص ۳۴۶)

□..... ماہِ صفر ۳۸۰ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن علی بن احمد بن محمد بن داؤد بن موسیٰ بن حبان رازہ رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابوالقاسم بن حبابہ، ابوطاہر ظہر، محمد بن عمر بن زہور اور ابوالحسن جندی رحمہم اللہ آپ کے طویل القدر اساتذہ ہیں، آپ کی وفات ذوالقعدہ ۲۳۲ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۰۳)

□..... ماہ مفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن عمر بن اہل حریری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو عروہ حرائی، احمد بن عمیر جو صاف دشتی، محمد بن عبد اللہ بن عبد السلام اور احمد بن اسحاق بن بہلول خوئی رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: خصال، برقانی، احمد بن عمر بن روح نہروانی اور خوئی رحمہم اللہ (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۱)

□..... ماہ مفر ۳۸۹ھ: میں حضرت ابوطاہر عبد اللہ بن محمد بن یحییٰ ہزار رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

اسحاق بن سنین خلکی، ابوقلابہ رقاشی، محمد بن غالب تہتمام اور احمد بن بشر مرہبی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، محمد بن حسن بھظینی، دارقطنی، ابن اثراج، عبد اللہ بن عثمان صفار اور احمد بن فرج بن حجاج رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، عراقی کے شہر موصل میں آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۱۲۵)

□..... ماہ مفر ۳۸۱ھ: میں ابو محمد عبید اللہ بن احمد بن معروف بغدادی کی وفات ہوئی۔

آپ ابن معروف کے نام سے مشہور تھے، ابن صاعد، ابن حامد حضرمی، محمد بن نوح اور ابن نیروز انصافی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابو محمد خللی، یحییٰ، عبد الواحد بن شیطان اور ابو جعفر بن مسلمہ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۲۲۷)

□..... ماہ مفر ۳۸۱ھ: میں حضرت ابو بکر احمد بن محمد بن احمد زامقیری رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن حمزہ کے نام سے مشہور تھے، ابوالحسن بن سمعون واعظ رحمہم اللہ اور ان کے طبقے سے حدیث کی سماعت کی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۸۱)

□..... ماہ مفر ۳۸۴ھ: میں حضرت ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن عبد اللہ بن عمر بن احمد بن محمد بن حبيب بن معبد رحمہم اللہ کی ولادت ہوئی۔

۱۔ قال الخطيب: أخبرنا البرقاني أخبرنا أبو الحسن الداوقي قال أبو الطيب عبد الله بن محمد بن يحيى البزاز بن أخت العباسي حافظ ثقة

ع قال الذهبي: ابن معروف فاضل القصة، شيخ المعنلة.

ع قال الخطيب: كان صدوقاً يسكن ناحية النصرية

ع قال الخطيب: كان صدوقاً.

ابوالقاسم بن حباب، ابو حفص کتانی، ابوطاہر مخلص، محمد بن عبداللہ بن انسیسی، محمد بن عمر بن زینور وراق، ابوالقاسم بن صید لانی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں (تاریخ بغداد ج ۱۰ ص ۱۴۶)۔

□..... ماہ صفر ۲۸۴ھ: میں حضرت ابوالقاسم اسماعیل بن اسحاق بن ابراہیم قیس قرطبی مالکی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱

قاسم بن اصغ، احمد بن عبادہ ربیع، محمد بن حافظ محمد بن عبدالسلام خثنی، احمد بن دحیم اور محمد بن معاویہ رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۰۳)۔

□..... ماہ صفر ۲۸۵ھ: میں حضرت ابوطاہر محمد بن علی بن محمد عبداللہ رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۲

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابوالفضل محمد بن حسن بن مامون ہاشمی، ابوالقاسم صید لانی، حسن بن حسن نوختی، محمد بن بکر ابن رازی، اور ابن صلت مجمر رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، جمعرات کے دن یکم ربیع الثانی ۳۵۰ھ میں آپ کی وفات ہوئی، اور شونیزی مقبرہ میں مدفون ہوئے۔

(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۰۶)

□..... ماہ صفر ۲۸۵ھ: میں حضرت ابوالقاسم اسماعیل بن عباد بن عباس طالقانی کاتب کی وفات ہوئی۔ ۳

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: ابو محمد بن فارس، احمد بن کامل قاضی رحمہما اللہ، آپ کے شاگرد درج ذیل ہیں: ابوالعلاء محمد بن حنبل، عبدالملک بن علی رازی، ابوبکر بن ابی علی ذکوانی، ابوالطیب طبری، ابوبکر مقرئ رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱۶ ص ۵۱۳)۔

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابونصور محمد بن محمد بن علی بن ابی تمام ہشامی زہبی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۴

عیسیٰ بن علی بن عیسیٰ وزیر رحمہ اللہ آپ کے استاد ہیں، عراق کے شہر واسط میں ذی الحجہ ۲۵۱ھ میں

۱۔ قال اللہبی: ابن الطحان الامام الخافض الفقيه المحدث الموجود.

۲۔ قال الخطيب: كان صدوقا.

۳۔ قال اللہبی: وکان شیخاً معزلاً مبتدعاً، قباہا صلفاً جباراً، ولقب: إنه ذکر له البخاری، فقال: ومن البخاری؟! احتشوی لا یعول عنہ.

۴۔ قال الخطيب: كُتبت عنه وکان سماعه صحيحا.

آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۸)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابوعلی احمد بن علی بن احمد رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔

آپ ابن الدنائی کے نام سے معروف تھے (تاریخ بغداد ج ۳ ص ۲۳۸)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابوعلی محمد بن علی بن احمد رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

آپ ابن البسری کے نام سے معروف تھے ابو طاهر مخلص، ابو بکر محمد بن عمر بن محمد بن احمد بن علی بن طراد زری

کے اساتذہ ہیں، خطیب بغدادی، حمید، بروانی، ابو الفضل بن احمد بن علی بن طراد زری

اسماعیل بن سمرقندی، یوسف بن ایوب ہمدانی، ابو نصر احمد بن محمد بن علی بن طراد زری

عبدالوہاب النماطی، مہدوب بن جوالیقی، ابو الحسن بن زغوانی، ابو بکر محمد بن احمد بن علی بن طراد زری

نصر عکرمی واعظ اور محمد بن ناصر حافظ رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات ۶ رمضان

۳۷۴ھ میں ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۳۵، سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۳۰۳)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابو نصر محمد بن محمد بن علی بن حسن بن محمد بن عبدالوہاب ہاشمی

عباسی بغدادی رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔

ابو طاهر مخلص، ابو بکر محمد بن عمر بن زہرہ اور ابو الحسن بن حماد رحمہم اللہ سے حدیث کی سماعت کی،

حمیدی، ابن القاضی، بروانی، ابن طاهر، مؤتمن ساجی، ابو نصر قازری، اسماعیل بن محمد تمیمی، اسماعیل بن

سمرقندی، علی بن طراد، وجیہ شامی، محمد بن قاسم شہر زوری موصلی، مظفر بن ابی احمد، احمد بن محمد بن مؤید

باللہ، ابو الفضل محمد بن عمر اموی، ابو بکر بن زغوانی اور ابو محمد مایہ رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی

سماعت کی، ۱۱ جمادی الاخرہ ۳۷۹ھ میں آپ کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۳۴۳)

□..... ماہ صفر ۲۸۶ھ: میں حضرت ابو زرعہ بن محمد بن محمد بن جابر بن عبد اللہ شمسی رحمہ اللہ کی

۱۔ قال الخطيب: كان صدوقا يسكن مدرب الزعفراني ثم انتقل إلى حریم دار الخلافة (تاریخ

بغداد)

قال الذهبي: ابن البسري الشيخ الجليل، العالم الصديق، مستند العراق، قال أبو سعد السمعاني:

كان شيخا صالحا، عالما ثقة، عمر وحدث بالكثير، والعشرت عنه الرواية، وكان من أعلام حسن

الاعلاق، ذا هيئة ورواء، وقال إسماعيل الحافظ: شيخ ثقة، وأثنى عليه (سیر اعلام النبلاء)

ج قال الذهبي: ابن أبي الشيخ الصالح، الزاهد، الشريف، مستند الوقت.

وفات ہوئی۔

یحییٰ بن محمد بن صاعد، ابو حامد محمد بن ہارون حضری، احمد بن اسحاق بن بہلول، ابراہیم بن حاد بن اسحاق، ابراہیم بن عبدالصمد ہاشمی، حسین بن اسماعیل محامی، قاسم بن اسماعیل محامی، یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن بہلول، محمد بن مخلد عطار، محمد بن یوسف بن بشر ہروی اور عبدالقافر بن سلامہ حصی رحمہم اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، ابو عبد اللہ محمد بن احمد خنجر بخاری، ابو عبد اللہ حاکم رحمہم اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں (دار بیخ بغداد ج ۱۲ ص ۲۵۶)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابوالفرج محمد بن احمد بن ابراہیم مقری رحمہ اللہ کی وفات ہوئی (دار بیخ بغداد ج ۱ ص ۳۷۲)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو بکر محمد بن عبدان بن محمد بن فرج شیرازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ا۔ آپ کی ولادت ۲۹۳ھ میں ہوئی، محمد بن محمد باغندی، ابو القاسم بغوی، احمد بن محمد بن سکن بغدادی اور بکر بن احمد زہری رحمہم اللہ آپ کے جلیل القدر اساتذہ ہیں، حمزہ بن یوسف سبکی، ابوالحسن بن صفر ازوی اور قاضی علی بن عبید اللہ کسائی ہمدانی رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، ۹۵ سال کی عمر میں انتقال ہوا (طبقات الحفاظ ج ۱ ص ۷۹، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۹۹۰)

□..... ماہ صفر ۳۸۸ھ: میں حضرت ابو الفضل محمد بن حسین بن محمد بن مہران مروزی حدادی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔ ج۔

آپ کے اساتذہ درج ذیل ہیں: عبد اللہ بن محمود مروزی سعدی، ابو یزید اور حماد بن احمد قاضی رحمہم اللہ (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۴۷۰)

□..... ماہ صفر ۳۸۹ھ: میں حضرت ابو عبد اللہ محمد بن قاضی ابوشیفہ نعمان بن محمد مقرنی کی وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۴۵)

۱۔ قال السیوطی: المحافظ الثقة المصمم..... محدث الأہواز.... کان من الأئمة یقال لہ الباز الأبيض.

۲۔ قال النحوی: الحدادی شیخ مرو، القاضی الکبیر.

قال الحاکم: کان شیخ أهل مرو فی الحدیث والفہم والنصوف والفتیاء.

□..... ماہ صفر ۳۹۱ھ: میں حسام الدولہ مقلد بن مسیب بن رافع بن مقلد عقیلی کی وفات ہوئی۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۷ ص ۶)

□..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن محمد بن یحییٰ بن شعیب شیبانی انباری رحمہ اللہ کی ولادت ہوئی۔ ۱۔

ابو احمد بن ابی مسلم قرظی، ابو عمر بن مہدی، ابوالحسن بن رزق، ابوالحسن بن یشران، حسن بن عمر غزال، احمد بن محمد بن دوست اور حسن بن حسین بن رامین استرلابادی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، اسماعیل بن محمد حافظ، ابو نصر غازی، ابوسعید بن بغدادی، نصر اللہ بن محمد، عبد اللہ بن طاس، ابن ناصر اور ابن ابی رجم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، آپ کی وفات شوال ۳۸۶ھ میں ہوئی۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۲۰۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالفتح عثمان بن جنی موصلی نحوی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔
آپ کی علم نحو میں کتب نہایت جامع اور مشہور و معروف ہیں، اور علم نحو میں آپ کو بڑی مہارت حاصل تھی، جسے کون صفر کو آپ کی وفات ہوئی بغداد ج ۱۱ ص ۳۱۱ سیر اعلام النبلاء ج ۱۷ ص ۱۹

□..... ماہ صفر ۳۹۴ھ: میں حضرت ابو محمد عبد الرحمن بن احمد بن محمد بن احمد بن یحییٰ بن محمد بن عبد الرحمن بن خیرہ بن ثابت انصاری ہروی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۲۔

ابوالقاسم بغوی، یحییٰ بن محمد بن صادق بن محمد بن یحییٰ بن احمد بن ابی ایوب بن خیرہ بن ثابت، اسماعیل بن عباس وراق، احمد بن سعید طبری، ابوبکر احمد بن محمد بن اسماعیل ہتھی، ابوالحسن سعید بن محمد، عبد اللہ بن جعفر بن احمد بن شعیب، جعفر بن عیسیٰ طوسی، ابو عبد اللہ محمد بن محمود طنجی، عبد الرحمن بن حسن اسدی ہمدانی اور عبد الواحد بن مہدی باللہ رحمہم اللہ سے آپ نے حدیث کی سماعت کی، ناصر عمری، سفیان بن محمد شریکی، ابو عمر عبد الواحد بن احمد طنجی، ابوبکر محمد بن عبد اللہ عمری، ابوصاعد طنجی بن عبد اللہ فضیلی،

۱۔ قال اللہبی: ابن الاثیر، الشیخ، العالم، الخطیب، المسند.

قال السمعانی: كان ثقة، له إلهام، صلوقاً، معروفاً، مستنداً، التشرع رواياته في الألفاظ، وكان أقطع اليد، قطعت في كثرة الباسيرى، وكان يقدم بمداة أحياناً، ويحدث.
سألت إسماعيل الحافظ عنه، فقال: ثقة.

۲۔ قال اللہبی: ابن ابی شریح الامام القدوة، المحدث، المستند، مسند هرق، وعالمها.

ابو قاسم فضیل بن یحییٰ افضلی، محمد بن مسعود عبدالعزیز فارسی اور عبدالرحمن بن محمد کلاری رحمہم اللہ نے آپ سے حدیث کی سماعت کی، ۸۵۰ سال کی عمر میں وفات ہوئی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۲۸)۔

□..... ماہ صفر ۳۹۲ھ: میں حضرت ابوالحسن علی بن محمد بن قاسم وراق رحمہ اللہ کا انتقال ہوا۔

آپ ابن حجر کے نام سے معروف تھے، ابوالعباس بن عقدہ رحمہ اللہ سے حدیث روایت کرتے ہیں، احمد بن علی توزی رحمہ اللہ آپ سے حدیث روایت کرتے ہیں، منکلی کے دن ۱۱ صفر کو آپ کی وفات ہوئی (تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۹۳)۔

□..... ماہ صفر ۳۹۵ھ: میں حضرت ابوالحسن احمد بن فارس بن زکریا بن محمد بن حبیب قزوینی رازی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔

ابوالحسن علی بن ابراہیم بن سلمہ قطان، سلیمان بن یزید قاسمی، علی بن محمد بن مہر ویہ، سعید بن محمد قطان، محمد بن ہارون ثقفی، عبدالرحمن بن حمدان جلاب، احمد بن عبید ہمدانی، ابوبکر بن الحسنی دینوری اور ابوالقاسم طبرانی رحمہم اللہ آپ کے حلیل القدر ساتھ ہیں، ابوبہل بن زریک، ابومنصور محمد بن عیسیٰ، علی بن قاسم خیاط مقری اور ابومنصور بن مختب رحمہم اللہ آپ کے مایہ ناز شاگرد ہیں، آپ کی ولادت قزوین کے مقام پر ہوئی، اور پرورش ہمدان میں ہوئی، اور اکثر مدت تک آپ ”رے“ کے مقام میں قیام پذیر رہے۔ آپ علوم ادبیہ میں سرخیل تھے، فقہ مالکی کے صاحب نظر عالم تھے، اہل سنت کے مذہب کے مشکم و مناظر تھے، صاحب تصنیف تھے، آپ کے کتب و رسائل کی بڑے بڑے ائمہ نے تخریج کی (سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۰۵)۔

□..... ماہ صفر ۳۹۶ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن عمر بن علی بن خلف بن محمد بن زبور بن عمرو بن نسیم وراق رحمہم اللہ کا انتقال ہوا۔ ۲۔

۱۔ قال اللہمی: ابن قازس الامام العلامة، اللہوی المحدث.

۲۔ قال اللہمی: کان ضعیفا جدا..... سالت الأزهري عن بن زبور فقال ضعيف في روايته عن بن منيع وذكر ان سماعه من الدوري صحيح.

قال اللہمی: ابن زبور الشيخ المستند.

قال الأزهري: هو ضعيف في روايته عن اللہوی، وسماعه من الدوري صحيح.

وقال المعینی: لیه ساهل.

آپ کے اساتذہ دررج ذیل ہیں: عبداللہ بن محمد بنغوی، ابوبکر بن ابی دلو و اور عمر بن محمد دوری رحمہم اللہ، آپ کے شاگرد دررج ذیل ہیں: ابوالقاسم ازہری، ابومحمد خلل اور ابونصر زبیری رحمہم اللہ۔
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۶، سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۵۵۵)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں حضرت ابوبکر محمد بن علی بن نصر دیباچی رحمہ اللہ کی وفات ہوئی۔ ۱۔
علی بن عبد اللہ بن ہشیر، احمد بن محمد بن سحران، احمد بن عمر بن عثمان اور محمد بن خرویدہ مروزی رحمہم اللہ آپ کے اساتذہ ہیں، ابوبکر برقانی، ہبہ اللہ بن حسن طبری اور ابوالقاسم طبری رحمہم اللہ آپ کے شاگرد ہیں، جمعہ کے دن دس صفر کو آپ کی وفات ہوئی۔
(تاریخ بغداد ج ۳ ص ۹۲)

□..... ماہ صفر ۳۹۹ھ: میں اندلس کے امیر ہشام مؤید باللہ بن المستنصر باللہ کی وفات ہوئی۔
آپ عقل ورائے میں تابد، عصر تھے، دلیری اور شجاعت و بہادری میں یگانہ دہر تھے، اپنی پہلی فتح اور غلبے میں حکم کے علمی ذخائر کتب کی طرف متوجہ ہوئے، تو علمائے وقت کی موجودگی میں ان کو کھنگالا، اور نکالا، اور فلاسفہ و متقدمین علماء وغیرہ کی کتب کو جمع و محفوظ کرنے کا حکم دیا، سوائے طب و حساب کی کتب کے کہ ان کو جلانے کا حکم دیا، یہ سب کچھ آپ نے عوام کی خواہش و پسند کی رعایت رکھ کر ان کی ہمدردیاں حاصل کرنے اور حکم کے مذہب و مشرب سے اپنی ناپسندیدگی کے اظہار کے لئے کیا، اور یہ ہشام مؤید باللہ ہمیشہ لوگوں سے غائب رہا، نہ ظاہر ہوا، اور نہ کوئی حکم نافذ کیا۔
(سیر اعلام النبلاء ج ۱ ص ۱۲۴)

بسمہ تعالیٰ

پیارے بچو

جھوٹے بچوں اور بچیوں کے لئے اسلامی باتیں، دلچسپ کہانیاں، مفید قصے، نئے
واقعات
بچپن کی زندگی گزارنے کے آداب اور کھیلنے کودنے کے اچھے طریقوں پر مشتمل مختلف
و مشرق دلچسپ مضامین کا مجموعہ

مصنف

مفتی محمد رضوان

ادارہ غفران راولپنڈی پاکستان